

دلیل المشرکین

تصنیف

حضرت مولانا احمد الدین بگوی رحمۃ اللہ علیہ

۱۲۱۶ — ۱۲۸۶ ھ

مع ترجمہ اردو

ایضاح المؤمنین

از
حقر عبد الحمید سواتی

خادم مدرسہ نصر العلوم و جامع مسجد نور، گوہر انوالہ

ادارہ نشر و اشاعت مدرسہ نصر العلوم گوہر انوالہ

**Collection of Prof. Muhammad Iqbal Mujaddidi
Preserved in Punjab University Library.**

پروفیسر محمد اقبال مجددی کا مجموعہ
پنجاب یونیورسٹی لائبریری میں محفوظ شدہ





دلیل المشکین (عربی)

تصنیف: حضرت مولانا احمد الدین بگویی (۱۲۱۷ھ تا ۱۲۸۶ھ)
(تلمیذ استاذ الآفاق حضرت مولانا شاہ محمد اسحاق محدث دہلی)



مع اردو ترجمہ

ایضاح المؤمنین

از: حضرت مولانا صوفی عبد الحمید سواتی بانی مَدَنیۃ العلوم

شُرک اور اس کی مختلف قسمیں اور اس کی کثیر الوقوع صورتیں جو عام طور پر
انسانی سوسائٹی میں پائی جاتی ہیں۔ ان پر بڑے اچھے طریق سے بحث کی
گئی ہے اور ہر ایک بات کی دلیل قرآنی آیات، احادیث نبویہ، قول
فعل صحابہ کرامؓ، ائمہ مجتہدین کے اقوال اور سلف صالحین کے مسلمہ اصولوں
کی روشنی میں کی گئی ہے۔ بلا تردید یہ کہا جاسکتا ہے کہ اس کتاب کے پڑھنے سے
بہت سے لوگوں کو فائدہ پہنچے گا۔ انشاء اللہ العزیز

ناشر: ادارۃ نشر و اشاعت مَدَنیۃ العلوم کوہ برالوالہ

طبع دوم	نام کتاب
دلیل المشرکین مع اردو ترجمہ ایضاح المومنین	تالیف
حضرت مولانا احمد دین بگویی	مترجم
حضرت مولانا صوفی عبدالحمید خان سواتی مدظلہ	تاریخ طباعت
ربیع الاول ۱۴۱۳ھ بمطابق ستمبر ۱۹۹۲ء	مطبع
فائن بکس پرنٹرز - لاہور	قیمت
۶۰/- روپے	ناشر
ادارہ نشر و اشاعت مدرسہ نصرۃ العلوم گوجرانوالہ	تعداد
۵۰۰ (پانچ سو)	

ملنے کے پتے

- ۱۔ ادارہ نشر و اشاعت مدرسہ نصرۃ العلوم گوجرانوالہ
- ۲۔ انجمن اسلامیہ جامع مسجد بوہڑ والی گکھڑ منڈی
- ۳۔ مکتبہ حنفیہ اردو بازار گوجرانوالہ
- ۴۔ مکتبہ مدنیہ اردو بازار لاہور
- ۵۔ مکتبہ قاسمیہ اردو بازار لاہور
- ۶۔ مکتبہ سید احمد شہید اردو بازار لاہور
- ۷۔ کتب خانہ رشیدیہ راجہ بازار راولپنڈی
- ۸۔ اسلامی کتب خانہ بنوری ٹاؤن کراچی ۷
- ۹۔ کتب خانہ مجیدیہ ملتان
- ۱۰۔ ادارہ اسلامیات انارکلی - لاہور

فہرست

۹۶	گیارویں قسم شرک فی المنہج	۵	مقدمہ
۹۸	بارویں قسم شرک فی التأثير	۱۳	خطبہ اور حمد و ثنا
۱۰۰	تیرویں قسم شرک فی الاستعانت	۱۴	کتاب کا نام
۱۱۴	مسئلہ سماع موتی کی تفصیل حاشیہ	۱۵	مصنف کا نام
۱۲۲	چودویں قسم پکار و ندا میں شرک	۱۶	آغاز مقصود اور شرک کی لغوی تحقیق
۱۳۲	زیارۃ القبور کا مسئلہ	۱۸	شرک کی شرعی تحقیق
۱۳۳	زمین بوسی اور آستان بوسی کا مسئلہ	۲۰	شرک کی قباحت قرآنی آیات تفصیلاً
۱۳۵	سجدہ ملاقات	۲۸	شرک کی مختلف قسمیں
۱۳۶	زیارت القبور کے آداب	۲۸	پہلی قسم شرک فی الذات
۱۳۸	قبر کو ہاتھ لگانا	۳۲	معترکہ کی تردید
۱۴۱	شرعیات کے مطابق خواب معتبر ہوگا	۳۳	دوسری قسم شرک فی العلم
۱۸۱	پندرہویں قسم فزح کے وقت یا بسم اللہ میں شرک	۳۹	تیسری قسم شرک فی المشیت
۱۸۱	شگون لینے میں شرک	۴۵	چوتھی قسم شرک فی التصرف
۱۸۴	قرآنی فت ال کی تردید	۵۳	پانچویں قسم شرک فی القدرت
۱۸۵	سترویں قسم اخبار میں شرک	۵۵	چھٹی قسم شرک فی العبادت
۱۸۸	رجال الغیب کی حقیقت	۷۱	ساتویں قسم شرک فی العادت
۱۸۹	اٹھارویں قسم شرک فی التصوّر	۷۹	مسئلہ تقلید
۱۹۳	انیسویں قسم تعویذ کثرت میں شرک	۸۰	آٹھویں قسم شرک فی النذر
۱۹۵	بیسویں قسم شرک اصغریہ یا بزرگ کا بیان	۸۹	نویں قسم شرک فی التسمیہ (نام رکھنے میں شرک)
۱۹۸	خاتمہ کلمات کفر و غیرہ کا بیان	۹۶	دسویں قسم شرک میں شرک

۱۰۲	فرقہ قدیہ کا ایک گروہ	۱۰۲	فرقہ قدیہ
۱۰۷	فرقہ مرتبہ	۱۰۳	فرقہ کیسانہ
۱۰۹	فرقہ خوارج	۱۰۳	ردا فن
۲۱۰	دلائل اربعہ کا اتباع	۱۰۳	خوارج کی تکفیر
۲۱۱	نبی کا درجہ دل سے افضل ہے	۱۰۳	فرقہ یزیدیہ
۲۱۵	صحابہ میں سے افضل	۱۰۵	فرقہ نجاریہ
۲۱۶	موجہ الفاظ کا اطلاق درست نہیں	۱۰۵	فرقہ سبیریہ
۲۲۰	وصیت قص و غفل کے بیان میں	۱۰۵	فرقہ معمریہ
۲۳۰	تنبیہ فضائل اور زائل کا بیان	۱۰۶	معتزلہ کا ایک فرقہ
۲۵۷	نوعاء	۱۰۶	فرقہ شیطانیہ
۲۵۸	کتاب کی تسوید سے فراغت	۱۰۶	فرقہ جہمیہ

مقدمہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد لله المتوحد بذاته، المتفرد باسمائه وصفاته، العالی بلا ہوتہ
وجبروتہ، الانزلی بوجودہ السرمدی ببقائہ وجودہ، القاہر علی مخلوقہ،
المتصرف فی ملکوتہ وناسوتہ، المنزہ بافعالہ، الاحد الصمد الفرد، لَمْ
یَلِدْ وَلَمْ یُولَدْ وَلَمْ یَكُنْ لَّهٗ کُفُوًا اَحَدٌ . لا شریک لہ فی عبادتہ و
استعانتہ واوامرہ ونواہیہ، وحلالہ وحرامہ لا مثل لہ ولا ضد ولا ضد
والصلوۃ والسلام علی حبیبہ وصفیہ و خلیلہ محمد امام الرسل ونحاتم
الانبیاء، وعلی آلہ واصحابہ وازواجہ واتباعہ وعلی جمیع اخوانہ من
النبیین والصالحین، الذین حازوا با تم نصیب وافر وحظ بتوحیدہ و
رضائہ، ورفضوا الشریک واهلہ لاقترابہ وارضائہ۔

اما بعد :

مصنف کا اجمالی تعارف

دلیل الشریکین کے مصنف حضرت مولانا احمد الدین صاحب جونی ہیں، جو کابھیرے کے مضافات
میں ایک بستی کا نام ہے۔ اس بستی میں شہور علی خاندان آباد تھا۔ اسی گھرانے کے ایک مایہ ناز اور

فخر روزگار فرزند مولانا احمد الدین بھی گزشتہ کتاب کے دیباچہ میں اور خاتمہ پر انہوں نے اپنے نام کی صراحت کی ہے۔ مصنف کے کچھ حالات مولانا فقیر محمد صاحب جہلمی "صاحب حدائق الخفیہ" نے لکھے ہیں۔ وہ تحریر فرماتے ہیں کہ مولوی احمد الدین بن حافظ نور حیات بن حافظ محمد شفاء ابن حافظ نور محمد بگوی، فاضل اجل، عالم اکمل، فقیہ، محدث، جامع کمالات ظاہری و باطنی، صاحب ریاضت و مجاہد تھے، آپ کی ولادت ۱۲۱۷ھ میں ہوئی، آپ حافظ نور حیات کے چھوٹے فرزند تھے، بڑے فرزند ان کے مولوی غلام محی الدین بگوی تھے، جن کے متعلق صاحب حدائق الخفیہ لکھتے ہیں کہ وہ عالم اجل، فاضل اکمل، فقیہ، محدث صاحب کمالات صوری و معنوی تھے، ان کی ولادت روز بروز شنبہ ماہ محرم سن ۱۲۱۷ھ میں ہوئی، بڑے صاحب حافظ تھے صرف ایک ماہ میں پورا قرآن مجید یاد کر تراویح میں سنا دیتا تھا، نہایت ذہین، اوز کی تھے جہلمی صاحب لکھتے ہیں کہ جب انہوں نے ابتدائی تعلیم شروع کی تو اساتذہ کہتے تھے کہ پنجاب میں تمہیں کوئی تعلیم نہیں دے سکے گا چنانچہ ایسا ہی ہوا، مولوی غلام محی الدین مع اپنے چھوٹے بھائی مولوی احمد الدین صاحب کے پنجاب سے تعلیم کی خاطر دہلی کی طرف روانہ ہو گئے، اسی وقت مولوی احمد الدین صاحب کی عمر آٹھ سال تھی اور دسواں پارہ قرآن کریم کا حفظ کر رہے تھے، دہلی پہنچنے تک انہوں نے پورا قرآن کریم حفظ کر لیا تھا، مولوی غلام محی الدین صاحب دہلی میں بارہ برس تک مقیم رہے، اور مولوی احمد الدین صاحب نے چودہ سال تک دہلی میں گزارے، اس عرصہ میں دونوں بھائیوں نے علم معقول و منقول مختلف علماء کرام سے پڑھا، مگر علم حدیث خاص طور پر حضرت مولانا شاہ محمد اسحاق صاحب محدث دہلوی (نواسہ و جانشین حضرت شاہ عبد العزیز) سے پڑھا، اور سند حدیث حضرت مولانا شاہ عبد العزیز سے حاصل کی، مولوی غلام محی الدین کو خود حضرت شاہ محمد اسحاق نے شاہ عبد العزیز کی خدمت میں پیش کیا، آپ نے ان سے علم حدیث کے بہت سے سوالات کئے، اور انہوں نے بڑے عمدہ طریق پر جوابات دیئے، اس پر شاہ عبد العزیز بہت خوش ہوئے، اور علم حدیث کی سند دے کر دعا فرمائی اور ساتھ ہی فرمایا کہ انشاء اللہ تم سے بہت فیض ہوگا، اور نصیحت بھی فرمائی کہ جب اپنے وطن واپس جاؤ تو ایسی بات نہ کرنا جس سے لوگوں میں تفرقہ پڑے، مولوی غلام محی الدین صاحب جب دہلی سے واپس آئے تو لاہور میں حکیموں کی لال مسجد میں تیس سال تک مقیم رہے اور تدریس کا فریضہ انجام دیتے رہے۔ اور عمر کے آخری چودہ سال آپ نے بیماری

میں بسر کئے استرخاء اعضاء کی بیماری لاحق ہو گئی تھی، اس دوران اپنے گاؤں موضع بوگا علاقہ بھیرہ میں ٹھہرے رہے۔ لیکن اس بیماری کے دوران بھی تعلیم و تدریس کا سلسلہ برابر جاری رہا آخر ماہ شوال ۱۳۳۲ھ میں وفات پائی اور موضع بوگا میں ہی مدفون ہوئے۔ رحمہ اللہ۔

مولی غلام محی الدین کے درجیل القندفرز ندیچھے ان کی یادگارتھے، جو بڑے عالم فاضل تھے، ایک مولوی غلام محمد صاحب جو شاہی مسجد لاہور کے خطیب تھے، اور دوسرے مولوی عبدالعزیز صاحب جو بھیرہ کی جامع مسجد کے خطیب تھے، حضرت مولانا احمد الدین صاحب کے متعلق جہلمی نے لکھا ہے کہ انہوں نے ابتدائی تعلیم شرح وقایہ اور موطول تک اپنے بھائی مولوی غلام محی الدین صاحب سے حاصل کی تھی بعد ازاں متفرق علماء سے استفادہ کیا اور آخر میں حضرت مولانا شاہ محمد اسحاق صاحب محدث دہلوی سے پورے سال دہلی تہذیب کریمہ فیصلت باندھی۔ اور حدیث اور دیگر علوم کی اجازت حاصل کی۔ آپ کو ریاضت اور مجاہدہ میں بھی کمال حاصل تھا۔ رات کو کئی کئی بار بیدار ہوتے اور ہر دم ذکر الہی میں مصروف رہتے تھے۔ چلتے پھرتے حالت صحت و بیماری میں طلباء کو سبق پڑھاتے رہتے تھے مستجاب الدعوات بھی تھے جو دعا کرتے اللہ تعالیٰ پوری کر دیتا تھا۔ انتہائی درجہ کے بامروتہ انسان تھے۔ طلباء میں سے اگر کوئی بیمار پڑ جاتا تو اپنے ہاتھ سے دوا تیار کر کے اس کو پلاتے تھے۔ آپ بھی اپنے برادر کلاں حضرت مولانا غلام محی الدین کی طرح اکثر لاہور میں رہتے تھے۔ اور درس و تدریس اور تعلیم میں مصروف رہتے تھے۔ دونوں بھائیوں نے یہ دستور بنا رکھا تھا کہ چھ ماہ ایک بھائی لاہور میں رہتا تو دوسرا اپنے وطن بوگا میں رہتا۔ اور جب یہ لاہور سے وطن چلے جاتے تو دوسرا بھائی لاہور میں آجاتا، اس طرح دونوں جگہ برابر تعلیم و تدریس کا شغل جاری رہتا تھا، اور بہت سے لوگ مستفید ہوتے رہتے تھے۔ جہلمی صاحب نے لکھا ہے کہ اس دور میں پنجاب میں شاید کوئی صاحب علم بلا واسطہ یا بالواسطہ ان دونوں کی شاگردی سے مستثنیٰ ہو، ہزار ہا لوگوں نے ابتدائی صرف بہائی وغیرہ سے لیکر فارغ التحصیل ہونے تک ان سے فہم حاصل کیا۔ اور اسکے تلامذہ کے زمرہ میں شامل ہوئے۔

جہلمی صاحب لکھتے ہیں کہ مولوی احمد الدین صاحب نے بہت سی کتابیں تصنیف کی ہیں اور کئی کتابوں پر حاشیے بھی لکھے ہیں۔ مگر افسوس کہ آپ کو کتابوں پر نظر ثانی کرنے کی نوبت نہ آئی

کیونکہ لوگ کتابیں لے جاتے تھے اور اس طرح نظر ثانی اور اشاعت کی نوبت نہ آتی تھی، ان کی کتابوں میں سے ایک کتاب احمدیہ حاشیہ ترح ملا ہے جو بہت مشہور ہے مگر اس پر بھی نظر ثانی کی نوبت پہنچ سکی، اور ان کی ایک کتاب حاشیہ خیالی بھی ہے۔

دلیل المشرکین آپ کی تصنیف ہے اور دلیل المشرکین کے آخر میں آپ نے یہ بھی لکھا ہے کہ میری ایک کتاب مسئلہ عنار گلنے راک کے حکم پر بھی ہے۔ اس کے علاوہ آپ کی تصنیف کا پتہ نہیں چلتا۔ جہلمی صاحب لکھتے ہیں کہ آپ کی وفات ۱۳۱۳ شوال شب یثربہ ۱۲۸۵ھ میں ہوئی اور جامع مسجد بھیرو کے متصل دفن ہوئے۔ عجیب اتفاق ہے کہ آپ اپنے بڑے بھائی مولوی غلام محی الدین سے تیرہ سال چھوٹے تھے اور تیرہ سال بعد ہی آپ کی وفات ہوئی ہے تاریخ وفات غفور ہے۔

دلیل المشرکین کا تعارف

ہمارے پیش نظر دلیل المشرکین کا قلمی نسخہ ہے جس کے جملہ بانوسے صفحات ۹۲ ہیں جو قدرے جلی حروف میں صاف لکھا گیا ہے، پرانے کاغذ پر اور عمدہ کالی سیاہی کے ساتھ دیسی قلم سے لکھا ہوا ہے۔ اغلب یہ ہے کہ خود مصنف کے ہاتھ کا ہی لکھا ہوا ہے۔ آخر میں مصنف نے اس کتاب کی تاریخ تصنیف اور مقام کا نام بھی مارج کیا ہے۔ اور یہ کہا ہے کہ جب میں یہ رسالہ لکھ کر فارغ ہوا تو بدھ کا دن دوپہر کا وقت شعبان کا مہینہ تھا اور آخر میں سن بھی لکھا ہے ۱۲۵۹ھ اور رسالہ کی ابتدا میں اور آخر میں اپنا نام اور ولایت کی صراحت بھی فرمائی ہے اور گاؤں کا نام بھی لکھا ہے۔ کتاب کا ہر صفحہ سترہ سطر پر مشتمل ہے۔ کہیں کہیں بعض عجائبات حاشیہ پر بھی لکھی ہوئی ہیں اور ابتدا میں منہاجین کی ایک فہرست بھی ہے۔

مصنف نے ابتدا میں یہ بھی لکھا ہے کہ اس کتاب کی تصنیف کا باعث سید حسین جینانی صاحب ہیں۔ ان کی درخواست پر میں نے پہلے تو پس و پیش کیا لیکن ان کے اصرار پر آخر آمادہ ہو گیا کہ میں ایک کتاب لکھوں جس میں شرک کے مختلف انواع و اقسام کا بیان ہو اور اس کا رو کتاب اللہ سنت رسول اللہ اور آثار سلف سے ہو، اور اسی مناسبت سے اس کا نام دلیل المشرکین رکھا ہے۔

مصنف نے کتاب میں شرک کی بیس قسمیں بیان کی ہیں، اور بعض کا بیان قدرے تفصیل سے کیا ہے، اور بعض کا نہایت مختصر لیکن دلائل اکثر قرآن کریم کی آیات، احادیث نبویہ اور حضرات صحابہ کرام اور سلف کے اقوال سے لیئے ہیں، اور ایک خاتمہ اور ایک وصیت اور ایک تنبیہ ذکر کی ہے۔

مصنف نے اس مختصر سی کتاب میں صرف شرک اور اس کی انواع کے بیان پر ہی اکتفا نہیں کیا بلکہ شرک کی عام اور کثیر الوقوع صورتیں جو مختلف ممالک کے لوگوں میں رائج ہیں انکا ذکر اور ان کا رد اور قیاحت اور شناخت بیان کی ہے اور دلائل سے مشکوک و شبہات کو رفع کیا ہے۔ اور سلف کے طریقہ پر کتاب کو مزید مفید عام بنانے کے لئے خاتمہ میں اخلاق حسنہ فضائل اور ان کو حاصل کرنے کی طریقہ، اور اسی طرح بد اخلاقیات اور ذرائع اور ان کی انواع و اقسام اور ان سے اجتناب کی تاکید اور ان کا علاج، اور فرق باطلہ کے مشہور مشہور گمراہ فرقوں کے عقائد باطلہ اور اعتقادات فاسدہ کا بھی ذکر کیا ہے، اور ضمناً بعض فقہی مسائل اور جزئیات بھی ذکر کیئے ہیں جس سے کتاب کی افادیت میں اضافہ ہوا ہے۔ بعض دلائل کمزور بھی ہیں بہر حال اعتقاد کی حفاظت اور روحانی تربیت حاصل کرنے کے لئے یہ کتاب بہت مفید ثابت ہوگی۔ کتاب جس جذبہ سے لکھی گئی ہے وہ کتاب کی ہر سطر سے نمایاں ہے۔ مقصد صرف اللہ تعالیٰ کے بندوں کو گمراہی اور ضلالت سے باہر نکالنا اور یوحید خالص اور ایمان کی روشنی میں لانے ہے، اس سلسلہ میں مصنف نے بڑی دلسوزی اور عالمانہ طریقہ پر افہام و تفہیم کی سعی فرمائی ہے۔ جزاء اللہ خیر۔

دلیل المشرکین کا یہ قلمی نسخہ ہو سکتا ہے کہ بیسیوں حضرات کے زیر مطالعہ رہ چکا ہو لیکن ۱۳۵۹ھ سے ۱۳۹۵ھ تک اس کی اشاعت کی نوبت نہیں آئی تقریباً ایک سو تینتیس سال قبل کا کلمہ ہو یہ رسالہ اس وقت اشاعت پذیر ہو رہا ہے۔ اگر اس کی اشاعت اس سے قبل ہوتی تو یقین سے کہ ہزاروں اللہ تعالیٰ کے بندے اس کو پڑھ کر فائدہ اٹھاتے۔

بندہ کاتب بحروت عبد الحمید سواتی کے پیش نظر بھی یہ بات ہے کہ آج کے پرفتن و فساد پروردگار ترشترت انگیز دور سے کافی پہلے کا لکھا ہوا یہ رسالہ ایسا ہے کہ اگر اس کو سیکرٹریٹ لوگوں پر پیش تو بالاتہا وہ اللہ تعالیٰ کی توحید کے عقیدہ کو اور اس کی اہمیت کو سمجھ سکیں گے کہ دین و مذہب کی بنیاد و اساس اور تمام اصولوں کا اصل الاصول یہی مسئلہ ہے۔

خدا تعالیٰ نے بنیادی طور پر اس مسئلہ کو سمجھانے کے لئے کم و بیش ایک لاکھ چوبیس ہزار امیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی دیوٹی مقرر کی کہ سب پہلے وہ انسانوں کے سامنے اسی مسئلہ کو پیش کریں باقی مسائل کو ماننا اس کی فرع ہے۔ جب تک اس پر ایمان نہ ہو باقی کسی مسئلہ کا اعتبار نہیں۔ اور

تقریباً ایک سو چار کتابیں اور آسمانی صحیفے بھی نازل فرمائے ہیں جن میں سے چار کتابیں تورات، زبور، انجیل اور قرآن کریم سب سے زیادہ اہم ہیں اور تمام آسمانی صحیفوں کا پتھر اور لب لباب قرآن کریم میں لیا گیا ہے۔ سب آسمانی کتابوں اور صحیفوں میں توحید باری تعالیٰ کا مسئلہ بنیادی طور پر بیان کیا گیا ہے۔ لیکن جس قدر توحید الہی کی تفصیل و تشریح قرآن کریم میں بیان فرمائی گئی ہے وہ کسی دوسری کتاب میں نہیں ہے۔ قرآن کریم نے ایمان کی تفصیلات کے ساتھ شرک و کفر کے ہر گوشے کو واضح فرمایا ہے، اور قرآن کی شرح و تفسیر یعنی سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور احادیث میں تو پوری طرح اس کا استقصا کیا گیا ہے، اور کوئی قابل اشتباہ بات نہیں رہنے دی۔ دلیل المشرکین کا موضوع ہی چونکہ اسی مسئلہ کی تہن و توضح ہے۔ اس لئے اس کتاب کی شاعت کو ضروری خیال کیا گیا ہے۔ لیکن چونکہ کتاب عربی زبان میں لکھی گئی تھی، ضرورت اس کی تھی کہ اس کتاب سے عوام و خواص سب ہی فائدہ اٹھائیں، اس لئے احقر نے اس کا اصل کتاب کے ساتھ اردو ترجمہ بھی کر دیا ہے تاکہ عوام و خواص دونوں اس سے مستفید ہو سکیں۔ اس میں مبالغہ نہ ہوگا اگر یہ عرض کیا جائے کہ اس کتاب سے ہر ایک طبقہ کے لوگ، عربی مدارس کے طلباء سکول و کالجوں میں عربی زبان سے شناسائی رکھنے والے حضرات اور ائمہ مساجد خطباء علماء وغیرہ حضرات اصل عربی سے فائدہ اٹھا سکتے ہیں اور عوام حضرات جو عربی سے نا بلد ہیں اردو ترجمہ کی مدد سے کتاب کے تمام مضامین بخوبی سمجھ سکتے ہیں، اور جو لوگ نادانی، جہالت یا تعصب کی وجہ سے شرک کی دلدل میں پھنسے ہوئے ہیں اگر وہ انصاف کی نگاہ سے ملاحظہ فرمائیں گے تو امید ہے کہ خدا تعالیٰ اس کتاب کو ان کی ہدایت کا ذریعہ بنا دے گا۔

خامیاں

دلیل المشرکین میں بعض خامیاں بھی ہیں مثلاً اس کی عربی زبان بعض بعض مقامات پر بہت کمزور ہے جو ذوق سلیم پڑاں گزرتی ہے۔ اور بعض مسائل بھی مرجوح ذکر کئے گئے ہیں۔ لیکن اس کا عذر بھی جہلمی کے بیان سے واضح ہو جاتا ہے کہ مصنف کو کتاب پر نظر ثانی کرنے کا موقع نہیں مل سکا اس لئے نہ عبارت کی خامی دور ہو سکی، اور نہ مسائل پر غور کا موقع مل سکا۔ لیکن باوجود ان خامیوں کے کتاب میں فوائد کثیرہ ہیں جن کے مقابلہ میں ان خامیوں کی کوئی حیثیت نہیں، فوائد کی کثرت کو ملحوظ رکھتے ہوئے ان خامیوں سے قطع نظر کی گئی ہے، اس کتاب میں بعض روایات بھی درج کی گئی ہیں جن کے ضعف

کی طرف ترجمہ میں کہیں کہیں اشارہ کر دیا گیا ہے۔ لیکن ایسی روایات کی تعداد قلیل ہے۔ اکثر دلائل قرآن کریم کی آیات اور احادیث صحیحہ اور آثار سنیہ سے بیان کئے گئے ہیں مصنف نے بعض کتابوں کا حوالہ بھی اس کتاب میں جا بجا دیا ہے ممکن ہے کہ اس وقت وہ سب کتابیں متداول ہوں یا مصنف نے ان کو دیکھا ہو یا مطالعہ کی نوبت آئی ہو۔ لیکن اس وقت تو بعض کتابیں ناپید یا نایاب ہیں ان کا ملنا مشکل ہے، لیکن بہر حال مصنف نے جو مسائل اور دلائل ذکر کئے ہیں وہ دوسری متداول کتابوں میں دستیاب ہو سکتے ہیں۔

ترجمہ کے بارہ میں یہ عرض ہے کہ اپنی طرف سے پوری کوشش کی گئی ہے کہ ترجمہ زیادہ سے زیادہ سہل اور آسان ہو۔ پھر بھی ممکن ہے کہ کسی مقام میں مصنف کی عبارت یا مقصد کے حل کرنے میں یا سمجھنے میں غلطی ہو گئی ہو۔ اس لئے ناظرین کرام اور علماء عظام سے درخواست کرتا ہوں کہ اگر کوئی غصبت اور ناشائستگی سے بند ہو کر اصلاح حال کے لئے جو صحیح بات فرمائیں گے تو انشاء اللہ ہم ہر وقت اپنی غلطیوں کی اصلاح کرنے کے لئے تیار ہیں۔ اللہ تعالیٰ مصنف، مترجم، پڑھنے سننے والے اور سب کی غلطیوں اور کوتاہیوں سے اپنے فضل و کرم کے ساتھ درگزر فرمائے اور بخشش سے نوازے آمین۔

یہ دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کتاب کے ذریعہ سب کو مسئلہ توحید سمجھنے کی اور اس پر غت و کفے کی توفیق ارزند فرمائے آمین۔ اِنْ الْحُكْمُ اِلَّا لِلّٰهِ اَمْرًا لَا تَعْهَدُوْا اِلَّا بَايَاً۔

وصلی اللہ علی خیر خلقہ محمد والہ واصحابہ وازواجہ واتباعہ اجمعین۔

یوم الثلاثاء ۲۱ شعبان ۱۴۳۹ھ ۲۲ اکتوبر ۱۴۱۹ھ

احقر عبد الحمید سواتی خادم مدرسہ نصرۃ العلوم نزد مکتبہ شہر گوجرانوالہ پنجاب پاکستان

ذیل الشکریں

(عربی)

تصنیف حضرت مولانا احمد الدین بکوی

مع

اردو ترجمہ

ایضاح المؤمنین

ترجمہ

از مولانا عبد الحمید سواتی بانی مدرسہ نصرۃ العلوم گوجرانوالہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

خطبہ اور حمد و ثنا

ہم تیری تعریف بیان کرتے ہیں اے خدا
برتر و اعلیٰ جس نے اپنے کلام بسیط کے خزانوں میں
شرک اور کفر ہی کے، رسول و فرعون کو خوب واضح فرما
دیا ہے۔ اور اپنی ابدی اور دائمی کتاب قرآن کریم
کے کنوز سے شرک کے ظاہر اور مخفی سب اقسام کے
چہرے پر روشنی کیا ہے، اور روبرو و سلام اس کے
رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر موجن کی بدولت خدا
تعالیٰ نے باطل کی تاریکیوں کو مٹا دیا ہے، اور حق و
یقین کے نور کو چمکا دیا ہے، اور آپ کے اہل اور صحابہ
پر بھی جنموں دین حق اور روشن ملت ضعیفہ کی پوری
حفاظت و حمایت کی ہے۔
وجہ تصنیف کتاب

حمد و مصلوٰۃ کے بعد واضح ہو کہ اس دور میں شرک و
اس کی مختلف قسمیں عوام و خواص میں پھیلی ہوئی ہیں
اور اکثر لوگ اس شرک کی بیماری میں مبتلا ہیں، بلکہ
اکثر لوگ تو ایسے ہیں کہ ان پر جہالت اور فسق کا ایسا

نحمدک یا من ابان الشریک والضلالۃ
بخزائن کلامہ البسیط اصولاً وفروعاً
وکشف القناع من وجوہ ضروبہ بکنوز
کتابہ الابدی جلیلاً و خفیاً والصلوٰۃ و السلام
علیٰ رسولہ الذی محی بہ دجی الباطل ،
و منع بہ نور الحق والیقین ، و علیٰ الہ و
صحابہ الذین حاموا للحنفیۃ البیضاء والذین
وبعد ، فقد شاع فی هذا الزمان لشرک
وانواعہ فی الخواص والعوام ، بل اکثرہم
لا یعلمونہ بغلبۃ الجہل والفسق علیہم
فلاحظ اہم من الکلام ، لقد انذروا
بالبؤس تنذیراً ، وبشروا بالاعداب
الایم تبشیراً ، الا العلماء حاشاہم
اللہ تعالیٰ منہ ومن اہلہ ۔

غلبہ تسلط ہے کہ وہ اس شرک کو جلتے ہی نہیں،
 سو ایسے لوگوں کے بارہ میں کیا کلام کیا جاسکتا ہے۔
 و حقیقت ایسے لوگوں کو خدا کی اس سخت گرفت سے
 ڈرا دیا گیا ہے، اور عذاب الیم کی خبر ان کو دے دی گئی
 ہے، البتہ علم والے لوگ ایسے ہیں کہ ان کو اللہ تعالیٰ
 نے اس شرک سے بچا پایا ہے اور اہل شرک سے بھی
 ان کی حفاظت فرماتی ہے۔

مجھ سے جناب عینائی نے جو کہ حضور نبی کریم صلی اللہ
 علیہ وسلم کی صاحبزادی کے فرزند اصغر حسینؑ کے
 ہمنام ہیں۔ التماس کیا کہ میں شرک کی بعض قسمیں قرآن
 مجید اور حدیث پاک سے مدلل طریق پر لکھ دوں۔
 پہلے تو میں اس عظیم کام سے پہلو تہی کرتا رہا، اپنی
 علمی بے بضاعتی کی وجہ سے، لیکن آخر کار یہ کام مجھے
 کرنا ہی پڑا، سو میں نے اپنی طاقت کے مطابق شرک
 کے اقسام و انواع بیان کرنے میں کوتاہی نہیں کی تاکہ
 اللہ تعالیٰ اس کے ذریعہ ان لوگوں کو فائدہ پہنچائے
 جن کو نصیحت فائدہ پہنچاتی ہے۔ اور جنہوں نے
 شرک کے پھندے کو اپنی گردن سے اتار پھینکا ہے۔
 اور اللہ تعالیٰ کی طرف انابت رجوع تو محض اس کے
 احسان و بخشش سے ہی ہو سکتا ہے۔

کتاب کا نام

اور میں نے اس کتاب کا نام دلیل المشرکین رکھا
 ہے یعنی ایک ایسی کتاب جو شرک کرنے والوں کے لئے

فالتمس منی سمی ابن بنت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم الا صغر الجینا فی
 ان اکت بعض انواعه من الفرقان المجید
 والحديث الحمید، والی کنت اعرض
 عن هذا الخطاب الجسیم، لقلة بضاعتی
 فلم ال بدًا من بیان انواعه، لکے
 ینفع اللہ به احدا ممن ینفعه الذکر
 الذی قد نخل ربقه الشریک من عنقه
 والانابة الیہ تعالیٰ بمنه وجوده، وسمیته
 دلیل المشرکین، ونا سأل اللہ تعالیٰ
 ان ینفع الخواص والعوام فی الدین القویم
 وفقهم لتأیید الحق والملة والیقین
 والمسئول من الخلان ان ینظر وافیہ
 بعین العدل والانصاف، دون الجدل
 والتعصب والاعتساف وان عثروا علی السور
 والخطاء والنسیان فلا یجزلوا بالقدر

والقبول، لان الانسان مشتق من النسيان
والرد والخبول، بل ينموا عليه بالعفو
والتعطف والعطفان، وليسدوا الخلل
بذيل العفو والغفران۔

رہنما ثابت ہو سکتی ہے) اور میں خدا تعالیٰ سے دعا
کرتا ہوں کہ اس کتاب کے ذریعہ عوام و خواص کو دنیا
قوم میں فائدہ پہنچائے۔ اور ان لوگوں کو دین حق اور
ملت حنیفیہ اور یقین کی تائید کی توفیق عطا فرمائے۔
اور دوستوں سے یہ درخواست ہے کہ اس کتاب
میں عدل و انصاف کی نگاہ سے دیکھیں۔ جھگڑا تعصب
اور زیادتی کی آنکھ سے نہ دیکھیں۔ اگر اس میں کہیں
بھول چوک یا غلطی پر مطلق ہوں تو رد اور قبول میں
جلد بازی نہ کریں کیونکہ انسان کی سرشت میں بھول
چوک پڑی ہوئی ہے۔ بلکہ اس پر گاہ کریں اور غصہ
مہربانی سے اور شفقت سے کام لیں۔ اور خرابی
کی اصلاح معافی اور بخشش کے دامن سے فرمائیں۔
تمام مسکنت

اور میں بندہ محتاج احمد الدین بن نور حیات بک
ہوں۔ اللہ تعالیٰ اس کو اور اس کے والدین کو بخشے
اور اس پر اور اس کے والدین پر بھیس پٹے ہی ایہ
صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے آل اور تمام صحابہ کے
احسان فرمائے، اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی رحمت
بابرکات کو خدا تعالیٰ ہمارے لئے دارالخلد اور بہشت
بریں تک پہنچانے کا وسیلہ بنائے، اور ان پر اللہ تعالیٰ
کی کامل ترین افضل ترین اور پائیدار رحمتیں نازل ہو۔
خدا تعالیٰ ہماری اس دعا کو قبول فرمائے۔ اور خدا تعالیٰ
ہمیں اس وار غور سے، اور دوزخ کی آگ سے

وانا الفقير احمد الدین ابن نور حیات البکر بن غفر الله
والوالديه، واحسن اليهما بحرمته نبیہ الہ وصحبہ
اجمعین، وجعلہ وسیلتنا عنیہ من الصلوٰۃ
اکملہا، ومن التحیات افضلہا وانما لہا
"مین او دارالخلد والجنان، وینجیتنا
"والغرود والنیران۔ من قال "مینا بقی اللہ
مہجوتہ۔ اللهم انصر من نصر دین محمد
واجعلنا منهم، واخذل من خذل دین
محمد ولا تجعلنا منهم، واهدنا فیمن ہدیتہ
وعافنا فیمن عافیتہ، فمناک البدایۃ

والنہایۃ ، والیک المبدأ والمعید ،
انت المحی والممیت ، نعوذ بالله من
شرور أنفسنا ، ومن سیئات أعمالنا ،
فما انا الا شرع فی المقصود ۔

بچائے۔ جو بندہ بھی اسی پر آمین کہے خدا تعالیٰ اس
کی جان کو سلامت رکھے اے خداوند کریم جو شخص
بھی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے دین کی مدد
کرتا ہے اس کی امداد فرما ، اور ہمیں بھی انہیں سے
بنائے ، اور جو شخص حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے
دین کو خراب کرتا ہے اے خداوند تعالیٰ تو اس
کو رسوا کر دے ، اور ہمیں ایسے لوگوں میں سے نہ بنا ،
اور ہمیں ہدایت عطا فرما ان لوگوں میں جن کو تو نے
ہدایت فرمائی ہے ۔ اور ہمیں عافیت عطا فرما ان
لوگوں میں جن کو تو نے عافیت مرحمت فرمائی ہے ۔
تجھ سے ہی ابتدا ہے اور تیری طرف ہی سب کی انتہا
ہے ۔ تو ہی زندہ کی نشیۃ والا اور موت طاری کرنے
والا ہے اے خداے بزرگم تیری مدد کے ساتھ
اپنے نفسوں کے شرور سے ، اور اپنے اعمال کی برائیوں
سے پناہ چاہتے ہیں ، اب میں مقصد کو بیان کرتا ہوں ۔
آغاز مقصود اور شرک کی لغوی تفسیر

اعملوا ، وفقکم اللہ تعالیٰ وایانا ،
ان الشریک بالکسر انباز شدن ، واعتقا انبا
خداے بے انباز ، نعوذ بالله من ذلک
وشریک باکسے ، وفتحتین دام سید وراہ آشکارا
و میانہ راہ و بزرگ کہہ کر کسے غفی نباشد ، ووضعی
است بجاز ، والشریک یجمع علی شرکاء
وَأَشْرَاکَ ، مثل شریف و شرفاء و اشرف

اچھی طرح جان لو خدا تعالیٰ تمہیں توفیق دے اور
ہمیں بھی کہ لفظ شرک کسرہ شین کے ساتھ اس کا معنی
ہے شریک ہونا ۔ اور خدا تعالیٰ کے متعلق شریک کا اعتقاد
رکھنا ، حالانکہ اس کا کوئی شریک نہیں ، اسی طرح اس
کا ایک معنی ہے کسی کے ساتھ شریک ہونا ۔ اور اگر
شین اور راہ کا فتح ہو (شَرِک) تو اس کا معنی شکار
کا جال ہوتا ہے ، اور واضح راستہ ، اور ایسا درمیانہ

فالمراة شريكة، والنساء شركاء و
 شاركت فلانا صرت شريكه، واشركنا
 وتشاركنا في كذا، وشركته في البيع
 والميراث اشركه شركة، والاسم الشريك
 قال الاصمعي يقال رايت فلانا مشركا
 اذا كان يحدت نفسه بهموم، والشرك
 ايضا الكفر وقد اشرك فلان فهو مشرك
 ومشركي، مثل ذود ذوي، وساك و
 سكي، وقعر وقعسري بمعنى واحد
 قال الزاجر مشركي كافر بالفرق،
 اى بالفرقان، وقوله تعالى واشرك
 في امرى، اى اجعله شريكى فيه، انتهى
 ما فى الرشيدى والصماحى۔

اور بڑا راستہ جو کسی پر پوشیدہ نہ ہو، اور حجاز میں
 ایک مقام کا نام بھی ہے۔ اور شریک کی جمع شرکا
 اور اشراک آتی ہے جس طرح شریف کی جمع شرفاء اور
 اشرف ہوتی ہے۔ ایک عورت کے لئے شریکہ
 اور جمع کے لئے شریکات ہے۔ اور اسی طرح
 تم جب کسی شخص کے ساتھ شراکت اختیار کرو
 کسی معاملہ میں تو یوں کہو گے کہ شراکت فلانا یعنی
 میں فلاں شخص کا شریک ہو گیا۔ یا ہم نے باہم فلاں
 معاملہ میں شراکت کر لی ہے۔ اسی طرح خرید و
 فروخت یا وراثت میں اس طرح کہو گے کہ فلاں
 میرا شریک ہو گیا ہے۔ یا میں اس کا شریک بن
 گیا ہوں، اور اس کے لئے اسم شریک استعمال کیا جاتا
 ہے۔ امام ہمیں نے رجولت اور ادب کے بہت
 بڑے امام گزشتہ ہیں، فرمایا ہے۔ جب کوئی شخص
 اپنے نفس میں فکر و اندیشہ ہمہ و ہموم پاتا ہے تو
 کہا جاتا ہے کہ میں نے فلاں شخص کو شراکت والا
 دیکھا (رأیت مشرکا) یعنی وہ نہا نہیں غر
 و اندیشہ اس کے ساتھ شریک ہے۔

اسی طرح شریک کا لفظ بھی کیا جاتا ہے۔
 اور یوں کہا جاتا ہے کہ فلاں شخص نے شریک کیا پس
 وہ مشرک ہے۔ مشرک اور مشرک کہتے ہیں جس
 طرح ذود ذوی۔ وساک و سکی، وقعر وقعسری
 وغیرہ الفاظ کا ایک ہی معنی ہے، اسی طرح مشرک

اور مشرک کا ایک ہی معنی ہے) ایک شاعر نے
اس طرح کہا ہے۔

اور بہت سے شرک کرنے والے ایسے ہیں
جو فرقان (قرآن مجید) کے ساتھ کفر کرتے ہیں۔
اور اسی طرح اللہ تعالیٰ کا فرمان سورۃ طہ آیت ۱۳۱
حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ کے سامنے دعا
کی تھی کہ اے خداوند کریم میرے بھائی (ہارون علیہ السلام)
کو میرے ساتھ میرے معاملہ میں شریک بنا دے۔
یعنی اس کو بھی میرے ساتھ شریک تبخیج بنا دے۔
یہ سب تحقیق لغت کی کتاب رشیدی اور صحاح
سے بیان کی گئی ہے۔

شرک کی شرعی تحقیق

شریعت میں شرک کا اطلاق بہت سے معنوں پر
کیا جاتا ہے۔ مثلاً کسی کو عبادت کا حق خیال کرنا۔
اسی طرح شرک کا معنی ہے الوہیت یعنی جبریت
ہونے میں شریک کا ثابت کرنا کبھی شرک کا اطلاق
اس پر کیا جاتا ہے کہ خدا تعالیٰ کی جو صفات خاصہ ہیں
ان کا اثبات خدا تعالیٰ کے سوا کسی غیر کے لئے کیا
جائے۔ کبھی شرک اللہ تعالیٰ کے سوا غیر کے ساتھ قسم
اٹھانے پر کیا جاتا ہے۔ کبھی شرک کا اطلاق شگون
مینے پر کیا جاتا ہے شگون اس طرح کہ اس کو نفع
پہنچانے والا اور ضرر کو دفع کرنے والا خیال کرے،

وفي الشرع يطلق على معانٍ، استحقاق
العبودية وإثبات الشريك في الألوهية
بمعنى واجب الوجود، وإثبات الصفات
المختصة به تعالى لغيره تعالى - ويستعمل في
الحلف لغيره تعالى ويطلق على الطير لا
باعتبار جلب النفع ودفع الضرر، و
على التولية، وطاعة غيره الله تعالى، والربا
وذكر اسم غيره تعالى في مقام ذكره تعالى
على طريق التقرب والتسمية، ويقال في
الاشارة في الذبح والنداء والقربات

لصالح بلع منه صبيحة اسک بمعنی مسافر اور عصری انعم اللہ یہ یقال قبل عصری - ۱۷ حوائی

بغیرہ تعالیٰ، ودفع البلیا والحق علیٰ مبیل
الحقیقۃ، وفی ذکر اسم غیرہ تعالیٰ معہ فی
مقام عموم القدرة وعلمہ تعالیٰ ومشیتہ
وغیرہا۔ وبعضہا وان لم یکن شرکاً حقیقیاً
وکفرًا، لکنہ مشبہ بافعال الکفار، و
عبادة الاوثان، والمراد من الشرک فی
الآیات مطلق الکفر عبودہ عنہ، لان
اہل العرب کانوا مشرکین، وبالجملة
الکفر والشرک جریمة لا جریمة فوقہا
وذنب لا ذنب اعلیٰ منہ۔

کبھی شرک کا اطلاق تو نہ پر کیا جاتا ہے (ایسا عمل یا
گنہ اتعویز جو عورت و مرد کے درمیان محبت پیدا
کرنے کے لئے کیا جاتا ہے۔ عموماً ایسے گنہے عوام
کراتی ہیں) کبھی شرک اللہ تعالیٰ کے سوا کسی غیر کی اطاعت
پر بولا جاتا ہے، اسی طرح ریا پر بھی شرک کا اطلاق
کیا جاتا ہے۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ کے سوا غیر کا
نام تقرب و برکت کے لئے ذکر کرنا جہاں خدا تعالیٰ
کا نام یا جاتا ہے۔ جیسا کہ بسم اللہ کہنے کے وقت
ہوتا ہے کہ نہ بخائے اس کے غیر کا نام ذکر کیا جائے۔
اسی طرح ذبح اور زہرا اور قربانی اللہ تعالیٰ کے سوا
غیر کے لئے کرنے پر بھی شرک بولا جاتا ہے، اور
حقیقۃً منہ بیتوں اور بلاول کو وضع کرنے کے لئے
غیر کا نام پکارنا بھی شرک کہلاتا ہے۔ اور اسی طرح
اللہ تعالیٰ کی قدرت عامہ اور علم اور مشیت کے مقام
میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ غیر کا نام ذکر کرنے پر بھی شرک
کا اطلاق کیا جاتا ہے۔ ان میں سے بعض اقسام میں
اگرچہ حقیقۃً شرک اور کفر نہیں ہوتا لیکن چونکہ یہ
کفار اور بت پرستوں کے افعال کے ساتھ مشابہت
رکھتے ہیں اس لئے ان پر شرک کا اطلاق کیا جاتا ہے۔
اور قرآن کریم کی آیات میں شرک سے مراد مطلق کفر
ہے۔ کفر کو اس لئے شرک سے تعبیر کیا گیا ہے کہ اہل
عرب مشرک تھے۔ خلاصہ یہ ہے کہ کفر اور شرک ایسا
جوریم ہے کہ اس سے بڑھ کر کوئی اور جوریم تصور نہیں اور

یہ ایک ایسا گناہ ہے کہ اس سے بڑھ کر کوئی گناہ نہیں (رَأَى الشِّرْكَ لَعَلْمٌ عَظِيمٌ)

شُرک کی قباحت قرآن کی آیات سے تفصیلاً بیان کی گئی ہے۔ غور نہیں کیا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی حکمت کتاب اور قدیم صحیفہ زبور میں قرآن مجید میں کس طرح واضح فرمایا ہے کہ شرک کے لئے اس کے ہاں بخشش نہیں۔ اور یہ شرک خدا تعالیٰ پر اقرارِ اعظم ہے جیسا کہ سورۃ نساء کی آیت ۱۳۷ میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ بے شک اللہ تعالیٰ اس بات کو نہیں بخشتے مگر اللہ کے ساتھ کسی کو شریک بنایا جائے۔ اور شرک سے کم تر درجہ گناہوں کو چاہے تو بخشدے رحمتِ باری تعالیٰ اور کبار بالتوبہ اور جس شخص نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک ٹھہرایا تو اس نے بہت بڑے جرم اور گناہ کا ارتکاب کیا، اور اسی طرح سورۃ نساء آیت ۱۱۶ میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ جس شخص نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک کیا تو وہ گمراہی میں بہت دور جا پڑا، اور حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مشرکین سے بیزاری اور برأت کا اعلان فرمایا ہے، اور اعلان کیا ہے کہ میں تمہارے شرکیوں سے کسی قسم کا خوف نہیں کھاتا۔ چنانچہ سورۃ النعام آیت ۱۰۶ میں فرمایا ہے کہ ابراہیم علیہ السلام نے کہا اے میری قوم کے لوگو بے شک میں ان چیزوں سے سخت بیزار ہوں جن کو تم خدا تعالیٰ کا شریک

اللاتری الی ما قال اللہ تعالیٰ فی محکم کتابہ و قدیم تنزیلہ من عدم غفرانہ، و افتراء الاثم العظیم رَأَى اللہ لَا یَغْفِرُ اَنْ یُّشْرَکَ بِهِ وَ یَغْفِرُ مَا دُونَ ذَٰلِکَ رَمِنَ الصَّغَائِرِ، بِلا توبۃ و الکبائر بالتوبۃ) لَمَنْ یَّشَاءُ (غفرانہ) و مَنْ یُّشْرَکْ بِاللّٰهِ فَقَدْ اَفْتَرٰ اِثْمًا عَظِیْمًا، و اثبات الضلال البعید، و مَنْ یُّشْرَکْ بِاللّٰهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِیْدًا، و براءۃ ابراہیم علیہ السلام من المشرکین، و عدم الخوف من الشرکاء "قَالَ یٰقَوْمِ اِنِّیْ بَرِیْءٌ مِّمَّا تَشْرُکُونَ۔ وَ لَا اَخَافُ مَا تَشْرُکُونَ بِهِ رَوَاعِیَابُ الْخَوْفِ مِنْهُمْ) وَ کَیْفَ اَخَافُ مَا اَشْرَکْتُمْ وَ الرِّجَالُ لَا تَخَافُوْنَ اَنْ تَکْمُرُ اَشْرَکْتُمْ بِاللّٰهِ مَا لَمْ یَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانًا۔ و براءۃ اللہ و رسولہ۔ اَنَّ اللّٰهَ بَرِیْءٌ مِّنَ الْمُشْرِکِیْنَ وَ رَسُوْلُهُ۔

بناتے ہو۔ اور آیت ۲۱ میں ہے ابراہیم علیہ السلام
نے فرمایا کہ میں ان چیزوں کی ضرر رسانی سے بالکل
خوف نہیں کھاتا جن کو تم خدا تعالیٰ کا شریک بناتے ہو۔
اور آیت ۲۲ میں تعجب کا اظہار کیا اور فرمایا کہ میں
ان سے کیوں خوف کھاؤں جن کو تم نے خدا تعالیٰ
کا شریک بنا رکھا ہے۔ اور تم کیوں نہیں ڈرتے
اس بات سے کہ تم نے ان چیزوں کو خدا تعالیٰ کا
شریک بنا رکھا ہے جن کے شریک بننے کے لئے
خدا تعالیٰ نے تمہارے لئے کوئی دلیل نہیں ماری
یعنی ڈرنا تم کو چاہیے کہ تم مجرم ہو لگاتم مجھ کو بے
حقیقت چیزوں سے ڈراتے ہو۔

اور اسی طرح سورۃ توبہ آیت ۳۱ میں اللہ تعالیٰ
نے اپنی اور اپنے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی برکت
کا اعلان فرمایا ہے کہ یہ شک اللہ تعالیٰ اور اس کا
رسول مشرکوں سے بیزار اور دشمنی اندہ ہیں۔

اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک ٹھہرنے کی حرمت
کا بیان اللہ تعالیٰ نے اس طرح کیا ہے۔ سورۃ بقرہ
آیت ۲۲ میں ارشاد ہوتا ہے۔ آپ ہمیں بے
شک میرے ربِّ حرام قرار دی ہیں بے حیائی
کی باتیں (گناہ) جو ظاہر ہوں یا پوشیدہ (باطنی خیانتیں)
کھوٹ (حسد کینہ وغیرہ) اور گناہ اور ناحق سرکشی
اور نسبت کو بھی حرام قرار دیا ہے کہ تم اللہ تعالیٰ
سے شریک ٹھہراؤ ایسی چیزوں کو جن کے بارے

وحرمة الشرك بالله ما لم ينزل به
سلطاناً، قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ
الرَّائِيَةَ، مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ (نجس الباطن
والغل والحسد والمقتد) وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ
بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنْزَلْ
بِهِ سُلْطَانًا (وبرهانا) وَالْأَمْوَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ
وَالسَّلَامُ بِالْدَعْوَةِ إِلَى مَا حَرَّمَ اللَّهُ تَعَالَى لِيُجِيبُوا
قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّيَ عَلَيْكُمْ أَنْ لَا

تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَعَدِمَ جَوَازَ عِمَارَةِ مَسْجِدِ
 اللَّهِ لَهُمْ، وَحِطُّ أَعْمَالِهِمْ وَخُلُودُهُمْ مَعَذِبًا
 مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ
 شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِالْكَفْرِ أُولَئِكَ حَبِطَتْ
 أَعْمَالُهُمْ فِي النَّارِ هُمْ يُخْلَدُونَ - وَانْكَارُ
 الشُّرَكَاءِ عَنْ عِبَادَتِهِمْ فِي يَوْمِ الْقِيَامَةِ عِنْدَ
 وَجَاءِ النِّفْعِ مِنْهُمْ، وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَبِينًا
 (العابدين والمعبودين) ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ
 أَشْرَكُوا (الزمرا) مَكَانَكُمْ أَنْتُمْ وَشُرَكَاءُكُمْ
 كُمْ فَزَيَّلْنَا رَقْعًا بَيْنَهُمْ (الوصلة) وَ
 قَالَ شَرِكَاؤُهُمْ مَا كُنْتُمْ إِيَّانَا تَعْبُدُونَ
 (والغفلة عنها) فَكُنِيَ بِاللهِ شَرِيذًا ابْتِنَاءً
 بَيْنَكُمْ إِنْ كُنَّا عَنْ عِبَادَتِكُمْ غَافِلِينَ -

میں کوئی سند خدا نے نہیں اتاری، نیز اللہ تعالیٰ
 نے حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا ہے کہ
 وہ ان لوگوں کو دعوت دیں اور انکا ذکر کریں ان چیزوں
 سے جن کو اللہ تعالیٰ نے حرام ٹھہرایا ہے تاکہ لوگ
 ان سے اجتناب کریں۔ سورۃ انعام آیت ۱۵۱
 میں فرمایا ہے، آپ ان سے کہہ دیں آؤ میں تمہیں طرح
 کر سناؤں جو باتیں تمہارے رب نے تم پر حرام کی ہیں
 وہ یہ کہ خدا تعالیٰ کے ساتھ کسی چیز کو شریک نہ بناؤ۔
 اور اللہ تعالیٰ نے شرک کرنے والوں کو مساجد کی تعمیر
 و آبادی سے روکا ہے، اور ان کے اعمال کو ضائع
 برباد فرمایا ہے، اور ان کو دائمی جہنم کے عذاب کی عید
 سنائی ہے۔ چنانچہ سورۃ توبہ آیت ۱۷ میں اللہ تعالیٰ
 نے فرمایا ہے کہ شرک کرنے والے اس بات کے اہل
 نہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ کی مساجد کو آباد کریں۔ ان کی حالت
 یہ ہے کہ وہ خود اپنے اعمال سے اپنے خلاف کفر کی شہادت
 دے رہے ہیں۔ یہ وہ لوگ ہیں جن کے تمام اعمال برباد
 ہو گئے ہیں اور وہ ہمیشہ یوزخ میں رہنے والے ہیں،
 اور اسی طرح ان مشرکین کے معبودان کی عبادت سے
 قیامت کے دن انکار کر دیں گے جب کہ ان کو ان سے
 نفع کی امید ہوگی۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے سورۃ یونس آیت
 ۲۸ میں فرمایا ہے اور جس دن ہم ان سب عابدین
 و معبودین کو اکٹھا کریں گے۔ پھر ہم شرک کرنے والوں
 سے کہیں گے کہ تم اور تمہارے معبود اپنی اپنی جگہ ٹھہرے

رہو۔ پھر ہم ان کے درمیان جدائی ڈال دیں گے۔ یعنی
 ان کے تعلقات کو منقطع کر دیں گے اور ان کے معبود
 صاف انکار کر دیں گے اور کہیں گے کہ تم ہماری عبادت
 نہیں کرتے تھے۔ اور اپنی بے خبری کا اظہار کریں گے
 کہ اللہ تعالیٰ کافی گواہ ہے ہمارے اور تمہارے درمیان۔
 بیشک ہم تمہاری عبادت سے قطعاً بے خبر تھے۔
 یہیں کچھ خبر نہیں کہ تم کس کی عبادت کرتے تھے؟
 اور اللہ تعالیٰ نے اپنی نسبت بندی کی طرف اشارہ کیا ہے
 کہ اس کی ذات تمام شریکوں سے بلند و برتر ہے۔
 چنانچہ سورۃ نحل آیت ۱۷ میں فرمایا ہے کہ —
 خدا تعالیٰ کا حکم اپنی سواس کے لئے جمعی نہ
 کرو خدا تعالیٰ کی ذات ان لوگوں کے شرک سے
 پاک و بالاتر ہے۔ اور سورۃ نحل آیت ۱۸ میں
 فرمایا کہ پیدا کیا ہے اللہ تعالیٰ نے آسمانوں اور
 زمین کو حق کے ساتھ پس بند ہے اس کی ذات
 ان چیزوں سے جن کو یہ لوگ اس کے ساتھ شریک
 ٹھہراتے ہیں۔ اور اسی طرح عابدین اور معبودین
 کا باہم جھگڑا اور ان کا جھگڑنا سورۃ نحل آیت ۱۹
 میں ہے اور جب شرک لوگ اپنے شریکوں یعنی معبودوں
 کو دیکھیں گے تو کہیں گے اے ہمارے پروردگار جن
 کو ہم تیرے سوا پکارا کرتے تھے وہ جیسے خود سنا
 شریک ہی ہیں اس پر وہ شریک ان کے
 جواب دیں گے کہ یقیناً تم جھوٹے ہو۔ اور شرک

وَنَسْبَةِ عَلَوِ تَعَالَى إِلَى نَفْسِهِ عَنِ الشَّرْكَاءِ ،
 آتَىٰ أُمُورَ اللَّهِ فَلَا تَسْتَجِيبُ لَهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى
 عَمَّا يُشْرِكُونَ - خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِأَحْسَنِ
 تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ - وَتَخَاصُمُ الْعَابِدِينَ
 وَالْمَعْبُودِينَ وَكَذَلِكَ فِي عِبَادَتِهِمْ ، وَإِذَا
 رَأَى الَّذِينَ أَشْرَكُوا شَرَّكَائِهِمْ قَالُوا وَارْتَبَدَ
 هَؤُلَاءِ شُرَكَائُنَا الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُو مِنْ
 دُونِكَ فَأَلْقَوْا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ إِن كُمْ تَكْذِبُونَ ،
 وَاعْتِرَافُ الْعَابِدِينَ وَالْمَعْبُودِينَ فَقَدْ
 مَا اقْتَرَفُوا ، وَالْقَوْلُ إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّلَامُ
 وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ - وَرَالِيبُ
 مَا رَاتَصَلَتْ ، بَكْمُ يَمْنُ تَعْمِدُ فَمِنْ اللَّهِ ثُمَّ
 إِذَا أَشْكُرُ الضَّرُّ فَإِنِّي بِرِخَاصَةٍ تَجْأَرُونَ
 رَتَضَرَعُونَ ثُمَّ إِذَا أَشْفَ رَا زَالِ الضَّرُّ
 عَنْكُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْكُمْ يَرِي بِهِمْ يُشْرِكُونَ
 مع ان هذا الحال سبب انشكروا الكفر والشرك

اس نے اللہ تعالیٰ کی طرف اطاعت و فرمانبرداری کا پیغام ڈالیں گے، اور جو افتراء پر دازیاں کیا کرتے تھے وہ سب ان سے غائب ہو جائیں گی۔ اور اسی سورۃ نحل آیت ۵۳ میں ہے، اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں (عجب کی بات ہے) کہ جو نعمت بھی تم کو میسر ہے تو وہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے ہی ہے۔ پھر جب تم کو ذرا سی تکلیف پہنچتی ہے تو تم اسی کے آگے روتے اور گڑگڑاتے ہو۔ پھر جب وہ اس سختی کو تم سے اٹھا بیٹا ہے تو اسی وقت تم میں سے ایک گروہ اپنے رب کے ساتھ شرک کرنے لگتا ہے، حالانکہ یہ حالت تو شرک گزاسی کی مقتضی ہے۔ نہ کہ کفرانہ شرک کی۔

اور خدا تعالیٰ کی طرف دعوت اور انابت کا ثبوت اور اس کے ساتھ شرک نہ کرنے کا حکم ہے۔ چنانچہ سورۃ الرعد آیت ۲ میں ہے۔ آپ کہہ دیجئے مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں اللہ تعالیٰ کی عبادت کروں۔ اور اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ بناؤں۔ میں اسی ہی کی طرف دعوت دیتا ہوں۔ اور اس کی طرف ہی لوٹ کر جاتا ہوں۔ نیز اللہ تعالیٰ نے کسی غیر کو معبود بنانے سے منع فرمایا ہے۔ اور اس پر جہنم میں پھینکنے کی وعید سنائی ہے۔ چنانچہ سورۃ بنی اسرائیل آیت ۲۹ میں ہے۔ اور اے مخاطب اللہ تعالیٰ کے ساتھ کوئی دوسرا معبود نہ بناؤ ورنہ الزام خور وہ اور

وثبوث الدعوة الیہ۔ والانا بہ، وعادۃ الشریک بہ، قُلْ إِنَّمَا أُوتِیْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا أَشْرِكُ بِهِ إِلَیْهِ أَذْعُوْا وَإِلَیْهِ مَاب۔ والنہی عن اخذ الیہ الآخر والالقاء فی جہنم بہ، لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَٰهًا آخَرَ تَتَلَفَىٰ فِی جَهَنَّمَ مَلُؤْمًا مَّدْحُورًا مَبْعَدًا مِنَ الرَّحْمَةِ عِیَا ذَا بَا اللَّهُ وَعَدَمُ إِشْرَکِ أَحَدٍ فِی حُکْمِهِ تَعَالٰی مَا لَهُمْ لَا أَهْلَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِنْ دُونِهِ مِنْ دُونِی رَنَاصٍ وَلَا یُشْرِکُ فِی حُکْمِهِ أَحَدًا۔ وَبَرَاءة نَبِیَا عَلَیْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مِنْ شُرَکَائِهِمْ۔ قُلْ إِنَّمَا هُوَ

إِلَهُ وَاحِدٌ وَإِنِّى بَرِحْتُ مِمَّا
تُشْرِكُونَ - واشبات الخرو من
وسلب الطهر بسرعة بعده واستقام
الريج فى مكان بعيد بحيث لا
يرجى خلاصه -

راندہ ونگاہ ہو کر جہنم میں ڈال دیئے جاؤ گے۔ اور
سورۃ کہف آیت ۲۱ میں ارشاد ہوتا ہے اور ان
ارض و سما کے باشندوں کے لئے اللہ تعالیٰ
کے سوا کوئی مددگار اور کار ساز نہیں۔ اور وہ اپنے
حکم میں کسی کو شریک نہیں کرتا۔

اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک
سے خدا تعالیٰ نے شرک کرنے والوں کے معبودوں
سے بیزاری کا اعلان کرایا ہے۔ سورۃ النعام آیت
۱۹ میں ہے آپ کہہ دیں بے شک وہ ایک ہی
معبود برحق ہے اور میں بیزار ہوں ان سے جن
کو تم اس کے ساتھ شریک ٹھہراتے ہو۔ اور اسی
طرح اللہ تعالیٰ نے شرک کرنے والوں کی مثال اس
طرح فرمائی ہے کہ جیسا کوئی شخص آسمان کی بندگ
سے گر پڑے اور راستہ میں پڑے اس کو اچھ
لیں۔ یا تیز و تند ہوا میں اس کو کسی دور دراز مکان
میں اس طرح پھینک دیں جس سے رہائی کی کوئی
صورت ممکن نہ ہو۔ سورۃ نج آیت ۲۱ میں ہے
کہ جس شخص نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک کیا تو اس
کا حال ایسا ہے جیسے کہ وہ آسمان سے گر پڑا پھر پابا
تو اسکو نوشت خواہ پرندوں نے اپک لیا یا اس
کو بولے کسی دور دراز مقام پر لیجا کر پھینک دیا۔
نیز والدین کی اطاعت سے انکار کرنے کو حکم دیا ہے
اگر وہ شرک پر مجبور کریں جیسا کہ سورۃ عنکبوت

وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللّٰهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ
رَسْقًا مِّنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ
الطَّيْرُ رَسْلًا بِسُرْعَةٍ اَوْ تَهْوِيْ بِهٖ
الرِّيحُ فِى مَّكَانٍ سَحِيْقٍ - بعيد لا يرجى خلاصه
وعدم اطاعة الوالدین فی الشریک وان
جَاهِدًا "وَ اِنْ جَا هَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِيْ مَا لَيْسَ

لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطْعَمُوا إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ
فَأَنْتُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۚ وَإِنْ جَاهَدَاكَ
عَلَى أَنْ تَشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا
تُطِيعُهُمَا وَصَاحِبِ جَهَنَّمَ فِي الدُّنْيَا مُعْرُوفٌ ۚ
وَإِنْ شَاءَ الظُّلُمُ الْعَظِيمُ لَهُ لَا تَشْرِكُ بِاللَّهِ
إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ، لَا ظُلْمَ فَوْقَهُ
وَأَعْلَى مِنْهُ، وَحُطَّ أَعْمَالُ الْأَنْبِيَاءِ عَرَجِيًّا
لَوْ شِئْتَ وَصَدَرَتْ مِنْهُمْ الشِّرْكُ فَرَفَّاهُ
وَكُنْتُمْ خَاسِرِينَ عَلَى ذَلِكَ التَّقْدِيرِ
وَلَقَدْ أُوحِيَ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ
رَوَاهُ اللَّهُ لَنْ تُشْرِكَتَ (وَأَشْرَكَوا) لِيُحْبَطَنَّ
تَعْمَلُكَ رُوَاهُمْ، وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ
مَا تَرَى إِلَى عَفْوِ اللَّهِ تَعَالَى عَزَّ وَجَلَّ عَلَى تَقَدُّرِ
عَدَمِهِ - يَا ابْنَ آدَمَ لَوْ لَقِيتَنِي بِقَرَابِ (مَرَامِ)
الْأَرْضِ خَطَايَا (أَثَامَا) لَا تَشْرِكُ بِي شَيْئًا
لَقِيتَكَ بِقَرَابِهَا مَغْفِرَةً -

آیت میں ہے اور اگر وہ دونوں تجھ پر سببات
کا زور ڈالیں کہ تو ایسی چیز کو میرا شریک ٹھہرائے
جس کے معبود ہونے کی تیرے پاس کوئی دلیل نہیں
تو تو ان کا کہنا نہ مان - میری طرف ہی تم سب کا لوٹ
کر آنا ہے پس میں تم کو ان چیزوں کی حقیقت بتا دوں گا
جو تم کرتے تھے - اور اسی طرح سورۃ لقمان آیت ۱۵
میں ہے کہ اگر شرک پر زور دیں تو ماں باپ کا کہنا
نہ مان - ہاں دنیاوی معاملات میں ان کے ساتھ
اچھا سلوک کرو -

اسی سورۃ لقمان آیت ۱۵ میں اللہ تعالیٰ نے
فرمایا ہے کہ نہ شریک ٹھہرو اللہ تعالیٰ کے ساتھ
بلاشبہ شرک کرنا بہت بڑا ظلم ہے، اس سے بڑھ
کر کوئی ظلم نہیں - اسی طرح خدا تعالیٰ نے قرآن میں
انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے بارہ میں فرمایا ہے
کہ اگر بالفرض ان سے بھی شرک صادر ہو (یعنی انہیں
تو ان کے سب اعمال غارت ہو جائیں گے اور وہ
نقصان اٹھائیں گے - چنانچہ سورۃ زمر آیت ۲۵
میں ہے اور بیشک اے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم آپ
کی طرف اور ان سب پیغمبروں کی طرف جو آپ سے
پہلے گزرے ہیں یہ وحی بھیجی جا چکی ہے کہ اگر بالفرض
تم نے شرک کیا تو تمہارے اعمال نیست نابود اور ضائع
ہو جائیں گے اور تم یقیناً خسارے میں پڑ جاؤ گے - اسی
طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث پاک سے

بھی یہ مضمون واضح ہوتا ہے کہ اگر شرک نہ ہو تو خدا تعالیٰ کی طرف سے مغفرت کی امید ہو سکتی ہے۔ چنانچہ ایک حدیث قدسی (قرآن کریم کے الفاظ کے علاوہ جو الفاظ وحی کے ذریعہ خدا تعالیٰ نازل فرمائے وہ حدیث قدسی کہلاتی ہے) میں اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں اے انسان اگر تم میرے سامنے پیش ہو اس حالت میں کہ زمین تمہاری خطاؤں اور گناہوں سے بھری ہوئی ہو اگر تم نے میرے ساتھ شرک نہیں کیا تو میں تجھے ایسی مغفرت سے نوازدوں گا جس سے زمین پر ہو جائے۔

وَعَنِ اللَّهِ تَعَالَى عَنِ الْعَمَلِ الَّذِي اشْرَكَ فِيهِ، وَقَبُولِ الصَّحَابَةِ الْقَتْلِ وَالْأَحْوَاتِ عَلَى عَدَمِهِ، اَنَا اغْنِي الشُّرَكَاءَ عَنِ الشُّرْكِ مَنْ عَمِلَ عَمَلًا اشْرَكَ فِيهِ مَعَ غَيْرِي تَوَكَّنْتُ وَشَرَكْتُ وَبِرَأْتِهِ تَعَالَى عَنِ ذَلِكَ الْعَمَلِ وَاَنَا بَرِيءٌ مِنْهُ لَا تَشْرِكْ بِاللَّهِ شَيْئًا وَاِنْ حَرَقْتَ اَوْ قَتَلْتَ وَالْمُرَادُ مِنَ الشُّرْكِ فِي هَذِهِ الْاَيَاتِ الْكُفْرُ مطلقاً بِاسْمِ نَوْعٍ كَانَ كَمَا مَرَّتِ الْاَشْيَاءُ

اور اسی طرح اللہ تعالیٰ کی بے پرواہی اور استغناء کا ذکر احادیث میں ہے کہ خدا تعالیٰ اس عمل کی کوئی قدر نہیں کریں گے جس میں شرک ملا ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے لئے یہ تھی کہ قتل اور آگ میں جلائے جانے کو قبول کر لو لیکن شرک کو اختیار نہ کرو۔ اور جیسا کہ ایک حدیث میں آیا ہے: اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ میں شرکیوں کے شرک سے بے نیاز ہوں جس نے کوئی عمل کیا اور اس میں میرے ساتھ کسی اور کو شریک بنایا تو میں اسکو اور اس کے شرک کو چھوڑوں گا (یعنی معافی نہیں دے گی) اور عیش کا کوئی امکان نہ ہو گا اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ میں اس قسم کے عمل سے بیزار

مَنْ اتَّخَذَ الْهَيْنِ اٰثِنًا اَوْ لَوْ كَانَ فِيْهِمَا
اِلٰهَةٌ اِلَّا اللّٰهُ لَفَسَدَتَا - وَمَا كَانَ مَعَهُ
مِنْ اِلٰهٍ اِذْ اَنزَلْنَا هَبَّ رُوْحًا اَوْ اَسْبَدَدْنٰهُ
كُلُّ اِلٰهٍ بِمَا خَلَقَ رُوْحًا مِّنْ بَيْنِهِمُ الْقَحَارُ ب
وَالْمُغَالِبُ كَمَا هُوَ الْعَادَةُ عِنْدَ تَعْدَدِ الْحُكَمَاءِ
وَلَعَلَّ رَغْلًا بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَنَسَدَ
كُلَّ شَيْءٍ وَلَيْسَ فُلَيْسَ -

الفرقان آیت ۲۱ کہ اس نے ہر چیز کو پیدا کیا اور
ہر چیز کا اندازہ ٹھہرایا۔ اور نیز اللہ تعالیٰ نے سورۃ
نحل۔ آیت ۱۷ میں فرمایا ہے کہ مت بناؤ و معبود
بے شک وہ ایک ہی معبود ہے۔ اس کا ارشاد ہے
کہ خاص مجھ سے ہی ڈرو۔ میرے سوا کوئی اور معبود
بناؤ گے تو میری گرفت سے بچ نہ سکو گے۔ اور سورۃ
انبیاء آیت ۲۲ میں فرمایا ہے کہ زمین اور آسمان میں
اگر اللہ کے سوا اور بھی معبود ہوتے تو زمین و آسمان
کا نظام درجہ برجم ہو کر رہ جاتا، اور سورۃ مومن آیت
۲۲ میں فرمایا ہے کہ اس کے سوا کوئی معبود نہیں اگر
ایسا ہوتا تو ہر ایک معبود اپنی اپنی مخلوقات معصوم
کو لے کر الگ ہو جاتا۔ اور ان کے درمیان لڑائی
جھگڑا برپا ہوتا۔ اور ہر ایک دوسرے پر غالب
ہونے کی کوشش کرتا، جیسا کہ ایک سلطنت میں متعدد
حکام ہوں تو ایسی صورت حال پیدا ہوتی ہے بعض
بعض پر چڑچاڑ کرتے۔ اور ہر ایک چیز بگڑ جاتی جب
ایسا نہیں بلکہ کائنات کا نظام نہایت عمد و عظیمانہ
طریق پر چل رہا ہے تو یقینی بات ہے کہ معبود واحد
بھی اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں۔

سورۃ انبیاء آیت ۲۱ میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔
کہ ان لوگوں نے خدا کو چھوڑ کر اور معبود بنائے ہیں۔
آپ ان سے کہیں کہ تم لوگ اپنی دلیل پیش کرو۔ یہ
میرے ساتھ والوں کی کتاب قرآن کریم اور مجھ سے

”اٰیْمَ اتَّخَذُوْا مِنْ دُوْنِہٖ اِلٰهَةً قُلْ هَآؤُلَآءِ
بُرْہَانُکُمْ ہٰذَا الْقُرْآنُ (ذِکْرٌ مِّنْ شَیْءٍ
مِّنْ اٰمَنَ) وَذِکْرٌ مِّنْ قَبْلِیْ رَمِنَ الْاٰمَمِ یُرْشِدُ
اِلَى التَّوْحِیْدِ) بَلْ اَکْثَرُھُمْ لَا یَعْلَمُوْنَ

الْحَقُّ (التَّوْحِيدُ) فَهُمْ مُعْرِضُونَ - وَمَا
مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ - وَالزُّلْفَى
رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الْعَزِيزُ
الْغَفَّارُ، وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌُ وَفِي
الْأَرْضِ إِلَهٌُ، هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ
الْمُجِدِّدُ الْمُصَوِّرُ فِي الْأَمْرِ حَاسِمٌ، وَإِيَّاهُ الرَّحْمَنُ
الَّذِي عَلَيْهِ الصَّلَاةُ السَّلَامُ، قُلْ إِنَّمَا أَنَا
بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ
وَاحِدٌ، وَتَذَكَّرَ أُولَى الْأَلْبَابِ بِالْوَحْدَانِيَّةِ
لِيَعْلَمُوا أَنَّمَا هُوَ إِلَهٌُ وَاحِدٌ وَلِيَتَذَكَّرُوا
أُولَى الْأَلْبَابِ -

وَالْمَعْتَزِلَةُ فَإِنَّهُمْ قَائِمُونَ بِأَن الْعَبْدَ
هُوَ الْخَالِقُ لَا فَعَالَهُ الْاِخْتِيَارِيَّةِ بِخِلَافِ
الْاِضْطِرَّامِيَّةِ فَإِنَّهَا بِحُضْ خَلْقِهِ تَعَالَى
لَا دَخَلَ لِعَبْدٍ فِيهِ - كَالْقِيَامِ وَالْقُعُودِ -
وَالنُّوْمِ وَالْاِسْتِيقَاطِ وَغَيْرَ ذَلِكَ -

پہلے لوگوں کی کتاب یعنی توریت اور انجیل موجود
ہیں جو خدا تعالیٰ کی توحید کی طرف رہنمائی کرتی ہیں
بعد اصل واقعہ یہ ہے کہ ان میں سے اکثر لوگ حق
بات یعنی توحید کو نہیں سمجھتے اور وہ اس حق سے
اعراض کرتے ہیں۔ اور سورۃ ص آیت ۲۵ میں
ہے۔ اور اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں وہی ہے
ایکلا اور زبردست۔ اور اسی سورۃ ص آیت ۲۶
میں ربوبیت کا ذکر اس طرح کیا ہے کہ آسمانوں
اور زمینوں کا پروردگار اور جو کچھ ان کے درمیان
ہے وہی اللہ ہے غائب اور بخشش کنندہ۔ در سورۃ
زمر آیت ۲۴ میں ہے کہ وہی معبود ہے کا
اور زمینوں میں۔ اور سورۃ حشر آیت ۲۲ میں ہے
وہی اللہ تعالیٰ ہے پیدا کرنے والا ایجاد کرنے والا
اور تصویر بنانے والا۔ یعنی تسلیم مادر میں تصویر کشی
کرنے والا۔ اور خدا تعالیٰ نے اپنے پیغمبر صلی اللہ
علیہ وسلم کی طرف وحی کی ہے وہ نہایت کی سورۃ
کہف آیت ۲۸ میں ہے آپ ان سے کہہ دیجئے
کہ میں بھی تم جیسا ایک آدمی ہوں ہاں یہ ضرور ہے
کہ میری طرف وحی بھی جاتی ہے کہ تمہارا معبود یحییٰ
صرف ایک ہی معبود ہے۔ اور سورۃ ابراہیم کی
آخری آیت میں اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم کے نزول
کی عرض بیان فرمائی ہے۔ فرمایا، تاکہ لوگ جان
لیں اور یقین کر لیں کہ وہی خدا ایک معبود بہ حق

سے۔ اور تاکہ وہ لوگ نصیحت پکڑیں جو عقلمند ہیں۔
معترکہ کی تردید

(اور فرقہ معترکہ مسلمانوں کا قدیم فرقہ ہے جو عقل کو مقدم سمجھتے ہیں اور تمام نصوص قرآنیہ اور احادیث نبویہ کو عقل کی کسوٹی پر پرکھتے ہیں۔ اور بہت سی آیات اور احادیث کا انکار کرتے ہیں یا غلط تاویلیں کرتے ہیں جو عقل میں نہیں آسکتی الغرض کہ ایک گمراہ فرقہ ہے)۔ اور معترکہ کہتے ہیں کہ بندہ اپنے افعال اختیاریہ کا خود خالق ہے۔ بخلاف افعال اضطراریہ کے۔ کیونکہ وہ محض اللہ تعالیٰ کے پیدا کرنے سے ہوتے ہیں بندہ کو ان میں کوئی دخل نہیں۔ افعال اختیاریہ کی مثال جیسا کہ قیام قعود وغیرہ اور افعال اضطراریہ کی مثال جیسا کہ نیند، بیداری وغیرہ۔

کیا یہ معترکہ اس بات میں غور نہیں کرتے کہ خدا تعالیٰ نے سورۃ صافات کی آیت ۸۳ میں فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تم کو پیدا کیا ہے۔ اور تمہارے اعمال کو بھی۔ مامصوریہ ہے۔ اگر اسکو موصولہ بھی بنایا جائے تب بھی مقصود واضح ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے تم کو پیدا کیا ہے اور تمہارے معمولات کو بھی اور یہ افعال اختیاریہ کو بھی شامل ہے۔ بلکہ افعال اختیاریہ تو بالکل آیت کے ظاہری مفہوم سے واضح ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہی خالق ہے تمہارا اور تمہارے معمولات کا

آلہم یروالی قوله تعالیٰ وَاللّٰهُ رَخَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ وَكَلِمَةً مَّامَصْدَرِيَّةٌ وَهَوَادِلِي مَن جَعَلَهُ مَوْصُولَةٌ لِّفِعْلٍ وَمَعْنَى كَمَا لَا يَخْفَىٰ اِی اَعْمَالُكُمْ جَمِیْعًا اِخْتِیَارِیَّةٌ اَوْ غَیْرِهَا۔ وَاِنْ جَعَلَ مَوْصُولَةٌ لِّتَمَّ الْمَقْصُودُ اِیضًا اِی مَعْمُولًا تَكْمُرًا بَلْ یَدُلُّ ظَاهِرًا عَلٰی خَلْقِهِ تَعَالٰی الْاَفْعَالُ الْاِخْتِیَارِیَّةَ وَیُنَادِیْ عَلَیْهِ نِدَاءُ اِلْمَرَاغِبِیَّةِ۔ لِانْ نِسْبَةَ الْاَفْعَالِ الْاِخْتِیَارِیَّةِ غَیْرِ خَفِیَّةٍ، فَاِذَا كَانَتْ

مخلوقہ لہ تعالیٰ فالاضطراریۃ والافتقار
 بالطریق الاولیٰ ای خلقکم ومعمولاتکم دون
 غیرہ تعالیٰ۔ وقولہ علیہ الصلوۃ والسلام
 من حدیث حدیثہ وصحیحہ ایستقی مرفوعا
 ان اللہ صانع کل صانع ومنعہ الاذی
 کیف اثبت خلق کل شیء وعلہ وحفظہ
 ووجدانیۃ خلق کل شیء وَهُوَ بِکُلِّ شَیْءٍ
 عَلِیمٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَیْءٍ
 فَاعْبُدُوهُ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَیْءٍ وَكِیلٌ
 رَحِیْمٌ وَخَلَقَ كُلَّ شَیْءٍ فَقْدَارَةً لِّقَدْرِہِ
 وَإِنَّا كُلَّ شَیْءٍ خَالِقُنَا بِقَدْرِہِ۔

اس کے سوا کوئی خالق نہیں۔ اور نیز حضرت
 حدیثہ کی روایت جس کو امام بیہقی نے نقل کیا
 ہے اور اس کی تصحیح بھی فرمائی ہے کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ہر صانع
 اور اس کی صنعت کا خالق ہے۔ کیا اس پر
 غور نہیں کرتے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم کی
 بہت سی آیات میں ہر چیز کی پیدائش۔ اور
 ہر چیز کا علم۔ اور اس کی حفاظت اپنی ذات
 کے لئے ثابت کی ہے۔ کہ خدا تعالیٰ ہر چیز کے
 پیدا کرنے میں اور ہر چیز کے جاننے میں وعدہ
 لا شریک ہے۔ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں۔
 وہی ہر چیز کا خالق ہے۔ پس اسی کی عبادت
 کرو۔ وہ ہر چیز کا محافظ اور نگہبان ہے اور ہر
 چیز کو اس نے پیدا کیا۔ اور اس کا اندازہ ٹھہرایا۔
 نیز خدا تعالیٰ نے سورۃ القدر آیت ۴۹ میں فرمایا
 ہے کہ ہم نے ہر چیز کو ایک خاص اندازہ کے ساتھ
 پیدا کیا ہے۔

۲۔ الشریک فی العلم

منہا الشریک فی العلم، وهو ان یعتقد ان
 لغیرہ تعالیٰ من مخلوقہ مطلقاً علماً، و
 یعلمہ حاضراً ناظراً غائباً فی مکان بعید۔
 کعلمہ تعالیٰ وحضورہ، ویظہر اثرہ فی
 اقوالہ کما یقول عند قیامہ وتعود لا

۲۔ شریک کی دوسری قسم۔ شریک فی العلم
 شریک فی العلم کا مطلب یہ ہے کہ کوئی شخص یہ عقیدہ
 رکھے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا اس کی مخلوق میں کسی کو
 مطلق علم (عام اور ہر چیز کا علم) حاصل ہے۔ اور
 حاضر ناظر اور دور جہ سے بھی علم رکھنے والا جانتا
 ہو جیسا کہ اللہ تعالیٰ جانتا ہے، اور حاضر ناظر ہے۔

اولومہ واستیقاظہ، اوغیر ذلک، اسم
مرشدة وشيعة، اويقول بالهندية
دم مرشد، دم پير ہائے دم یا علی،
یادم شکل کشا، بدل التسمية، ویدکرہ
فی هذا الاحوال بہا، ولا اظنک شاکی
بطلانہ،

الاتری الی ثقیہ تعالیٰ علمہ واثباتہ لہ
خاصہ، "یَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا
خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ" و
علم السِّرِّ والجہر والْمُكْشَوِّاتِ وَاحْتَقِ،
"يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ"
وانہ یعلم السِّرَّ وَاَحْتَقِ، وعلَم الغیب وما
فی الصدور۔

اور اس اعتقاد کا اثر اس شخص کی باتوں سے بھی ظاہر
ہو۔ مثلاً اٹھتے بیٹھتے نیند اور بیداری وغیرہ کی حالت
میں اپنے مرشد اور شیخ کا نام پکارتے بجلتے اللہ
تعالیٰ کا نام لیتے کے۔ یا جیسا کہ ہندی زبان میں
کہتے ہیں۔ دم مرشد۔ دم پیر ہائے دم یا علی،
دم شکل کشا۔ ایسے اعتقاد کے باطل ہونے میں ظاہر
ہے کوئی شک ہی نہیں۔ یہ نہایت بُرے دینے
کا مشرکانہ اور باطل عقیدہ ہے۔ کیا تم غور نہیں کرتے
کہ اللہ تعالیٰ نے آیت الکرسی میں کس طرح غیروہ
سے علم کی نفی کی ہے اور اپنی ذات کے لئے ایسے
علم کا اثبات کیا ہے۔ فرمایا کہ جو کچھ لوگوں کے دوبرہ
اور ان کے سامنے ہو رہا ہے۔ اور جو کچھ ان کے
بعد ہونے والا ہے وہ سب کو جانتا ہے اور وہ
سب اس کی معلومات میں سے کسی چیز کا احاطہ
نہیں کر سکتے۔ اور اسی طرح اللہ تعالیٰ نے قرآن
پاک میں بیان فرمایا ہے کہ وہ تمام پوشیدہ اور
ظاہر باتیں۔ اور تمام مخلوقات جو کچھ بھی کرتی ہے
اور کماتی ہے۔ اور مخفی ترین باتیں بھی جانتا ہے۔
غیب اور سینوں کے پوشیدہ راز سب جانتا ہے۔
ارشاد ہوتا ہے سورۃ النعام آیت ۵۲ وہ جانتا ہے
تمہاری پوشیدہ اور ظاہری باتوں کو اور جانتا ہے
جو کچھ تم کسب کرتے ہو۔

وَنَفَى الشُّعُورَ - وَعِلْمُ الْغَيْبِ مِنَ الْمَعْبُودَاتِ
 "إِنَّ اللَّهَ عَالِمُ الْغَيْبِ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ
 إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ وَقُلْ لَا
 يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ
 إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ وَ
 نَسَبَةُ الْإِضْلَالِ إِلَى مَنْ دَعَاهُمْ وَالْغَنَامَةِ
 إِلَى الْمَعْبُودَاتِ، فَكَيْفَ يَكُونُ عَالِمِينَ، وَ
 مَنْ أَضَلَّ مَنْ يَدْعُو مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ
 لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَنْ
 دُعَائِهِمْ غَفِلُونَ - وَالْعِدَاوَةُ لِلْعَابِدِينَ
 وَكَفَرَهُمْ بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَإِذَا احْتَرَسَ النَّاسُ أَنْ
 يُكْفَرُوا بِهِمْ أَغْدَوْا لَكُمْ أَنْتُمْ كَافِرِينَ -
 وَالْإِنْكَارُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتُرُونَ وَيُظَنُّونَ عَدَا
 عَلَيْهِ تَعَالَى بِأَعْمَالِهِمْ وَمَا أَنْتُمْ تُسْتَرُونَ
 أَنْ يَشْفَعَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ
 وَلَا جُلُودُكُمْ وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ
 كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ - وَالْإِلَّاهُ يَعْلَمُ مَنْ
 خَلَقَ (أَعْمَالَكُمْ) وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ

اور اللہ تعالیٰ نے ان مشرکین کے معبودین سے شعور
 کی نفی فرمائی ہے اور علم غیب کی بھی نفی فرمائی۔ چنانچہ
 سورہ فاطر آیت ۳۲ میں فرمایا ہے کہ بے شک
 اللہ تعالیٰ ہی آسمانوں اور زمین کے غیب کو جاننے
 والا ہے۔ اور وہی سینے کے پوشیدہ رازوں سے
 باخبر ہے اور اسی طرح سورہ نمل آیت ۶۵ میں
 فرمایا ہے۔ آپ کہیں جس قدر مخلوقات آسمانوں
 میں اور زمین میں موجود ہے کوئی بھی سوائے خدا
 تعالیٰ کے غیب کا بات نہیں جانتا۔ اور ان کو تو
 اس کی بھی خبر نہیں کہ وہ کب اٹھائے جائیں گے۔
 یعنی قیامت کے برپا ہونے کا علم نہیں۔ خدا تعالیٰ
 نے ان معبودوں کی عبادت کرنے والوں کو اور انکو
 حاجت روائی کے لئے پکارتے والوں کو گمراہی کی
 طرف منسوب کیا ہے۔ اور ان معبودین کے غافل
 ہونے کا ذکر یہاں ہے چنانچہ سورہ احقاف آیت
 ۱۷ میں ہے۔ اور ان سے بڑھ کر گمراہ کون ہو گا جو
 اللہ کے سوا ان کو پکارتے ہیں جو ان کی بات کا قیام
 تک جواب نہیں دے سکتے۔ اور ان کو تو ان کی
 پکار کا علم ہی نہیں۔ وہ اس سے کس بے خبر اور
 غافل ہیں، اور اللہ تعالیٰ ان عابدین اور معبودوں
 کی باہمی عداوت کا ذکر بھی کیا ہے۔ اور یہ کہ ان
 کے معبودان کی عبادت سے انکار کر دیں گے سو
 احقاف آیت ۱۷ میں ہے اور جب یہ لوگ جمع

کیئے جائیں گے تو ان کے خود ساختہ معبودان
 مشرکوں کے دشمن ہونگے اور ان کی عبادت کے
 بھی منکر ہو جائیں گے، اور اپنی لاطمی کا اظہار کریں
 گے، اور اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں پر تکیر فرمائی
 ہے جو اپنے اعمال کے بارہ میں گمان کرتے تھے
 کہ اللہ تعالیٰ کو ان کا علم نہیں۔ سورۃ طہ السجرات
 ۲۲ میں ہے اور تم لوگ اپنی بد اعمالیوں کو اس خوف
 سے نہیں چھپایا کرتے تھے کہ تمہارے کان اور
 تمہاری آنکھیں اور تمہارے دوسرے اعضاء
 تمہارے خلاف گواہی دیں گے بلکہ تم نے سمجھ
 رکھا تھا کہ تمہارے بہت سے اعمال کی جو تم کیا
 کرتے ہو خدا تعالیٰ کو خبر ہی نہیں ہوتی۔ اور
 خدا تعالیٰ نے سورہ ملک آیت ۳۱ میں فرمایا کیا
 جس نے پیدا کیا ہے وہ اپنی مخلوق سے بے خبر ہو
 سکتا ہے۔ حالانکہ وہ تو بڑا باریک بین اور پوری
 خبر رکھنے والا ہے۔

اور خدا تعالیٰ کا علم مخلوق کے علم کے ساتھ کس طرح
 مشابہ ہو سکتا ہے۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ کا علم تو اس
 کی صفت قدیمہ ہے۔ جو اس کی ذات کے ساتھ
 قائم ہے۔ اور ایسی نہیں کہ باہر سے آکر اس کی
 ذات میں آگئی ہو۔ اور ہمارا (مخلوق کا) علم تو
 حادث اور عرض ہے۔ سورۃ بنی اسرائیل کی اس
 آیت کے جملہ سے یہ بات ظاہر ہوتی ہے اللہ

وکیف یكون علمه تعالى مضافاً لعلم احد
 من المخلوق مع ان علمه تعالى صفة قدیمہ
 قائمہ بذاتہ غیر حالہ فیہا۔ وعلما
 حادث و عرض۔ مَا أَفْتِيْتُمْ مِّنَ الْعِلْمِ
 إِلَّا قُلُوبًا وَالْمَرَادُ مِنَ الْقُلَّةِ الْعَدَمُ يَعْنِي
 عِلْمُكُمْ بِالنَّسْبَةِ اِنْ عِلْمُهُ عَدَمُ بَحْتِ
 فَقَدْ صَرَفَ، حَتَّى قَالَ فِي دَرِ الْمَخْتَارِ

من نكح بشهادة الله ورسوله لا يجوز بل
قيل بكفره انتهى۔ وما قال اصحاب رسول
الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم الله
ورسوله اعلم فهو من قبيل "والله ورسوله
أحق أن يرضوه إن كانوا مؤمنين" و
في المحققات لو قال بالله وروحك أو بأهلك
قال بعض المشائخ يكفر۔ حيث عطف
غير الله سبحانه عليه وشاركه في
تعظيمه له۔ ولو قال وبتراب قدمك
يكفر عند الكل، ولو قال بحياتي وحياتك
وما أشبه ذلك يكفر بظاهر قوله تعالى
وَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَشْدَادًا، ونقوله عليه
السلام من حلف بغير الله فقد أشرك
ولكن لما كان الحالف أراد مجرد تعظيم نفسه
أو نفس مخاطبه، وبالجملته لا على وجه
المقابلة والمشاركة ما جزم بكفره، ويدخل
في قوله ما أشبه ذلك: لو حلف بالنبى
أو روح النبى أو حیات النبى أو بالكعبة
أو الإمامة أو مثال ذلك، ولو قيل إن العام
يقولون ولا يعلمونه لقلت إنه شرار
خفى لا يمين اى منعقد بالله تعالى

تعالى فرماتے ہیں کہ تم کو بہت تصورِ علم دیا گیا ہے۔
اور اس قبیل سے بھی مراد معدوم ہی ہے کیونکہ
مخلوق کا علم خدا تعالیٰ کے سامنے بالکل معدوم
محض اور مفقود ہے۔ درمختار و جو فقہ حنفی کا معتبر
اور معمول بہ فتاویٰ ہے، میں یہ مسئلہ لکھا ہوا ہے
کہ اگر کسی شخص نے نکاح کیا اور اللہ اور رسول کو
گواہ بنایا تو نکاح جائز نہیں ہوگا۔ بلکہ فقہاء نے
اس شخص کے متعلق کافر ہونے کا قول کیا ہے کیونکہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی اس نے اللہ تعالیٰ
کی طرح عالم الغیب اور حاضر ناظر اعتقاد کر لیا
اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کرام و حبیب
یہ جہد کہتے تھے کہ اللہ اور اس کا رسول ہی بہتر جا
ہیں تو اس کا مطلب یہ نہیں ہوتا کہ رسول کے علم
کو صحابہ اللہ کے علم کے ساتھ مساوی نہیں کرتے
تھے۔ یا خدا کی طرح عالم الغیب جانتے تھے۔ بلکہ اس
کا مطلب اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کے سامنے
ترقیتم و زینا ہوتا تھا۔ جیسا کہ سورۃ توبہ آیت
سے نو ہر زمانہ ہے۔ اللہ تعالیٰ نے منافقین کی تردید
کرتے ہوئے فرمایا ہے: مَا يَكُنْ مِنْكُمْ رَجُلٌ يَدْعُوهُ إِلَى الْإِسْلَامِ
اس کا ریا و حق نیت میں کہ لوگ ان کو انصاف کریں
نہیں سچے ایماندار ہیں۔ اور اسی طرح طوائف میں

لہذا فقہات سے وہ مسائل ماریں جو حضرت امام ابو حنیفہ سے نہ سبکے۔ بلکہ ہیں اور ان کا ذکر فقہاء میں
کیا گیا پتا ہے اس قسم کے مسائل کو حضرت امام علی رضی اللہ عنہ نے شرح فقہاء کے آخر میں جمع فرمایا ہے فقہاء میں
۲ سوال

فَاذْهَبْ بِغَيْرِ اللَّهِ بِصَاحَتِهِ فَقَدْ
اشْرَكَ اِسِي ظَاهِرًا وَشَابِهَ الْمُشْرَكِينَ -
انتہی -

یہ مسئلہ لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص کہتا ہے کہ اللہ کی اور
تیری سوج کی قسم یا تیرے سر کی قسم، تو بعض مشائخ
کرام نے کفر کا فتویٰ لگایا ہے۔ کیونکہ اس شخص نے
غیر کے نام کو اللہ کے نام پر عطف کیا ہے اور اللہ
تعالیٰ کے نام کے ساتھ تعظیم میں شریک کیا ہے۔
اور اگر یوں کہتا ہے اللہ تعالیٰ کی اور تیرے پاؤں
کے خاک کی قسم تو سب کے نزدیک کافر ہوگا۔ اور اگر
یوں کہتا ہے کہ قسم سے میری حیات کی یا تیری حیات
کی تو کافر ہوگا۔ کیونکہ خدا تعالیٰ کے اس ارشاد سے
یہ بات ظاہر ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ خدا
تعالیٰ کے لئے شریک اور مقابل مت بناؤ۔ اور
نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد بھی ہے کہ
جس شخص نے اللہ تعالیٰ کے سوا غیر کے نام قسم اٹھائی
تو اس نے شرک کیا۔ لیکن اگر قسم اٹھانے والے کا
مقصد محض اپنے نفس کی تعظیم ہو یا صرف مخاطب
کی تعظیم ہو بغیر اس کے کہ خدا تعالیٰ کے ساتھ شریکت
یا مقابلہ کا خیال ہو تو پھر اس شخص کے متعلق کفر کا یقین
نہیں کیا جاسکتا۔ تو پھر بھی ایسا کلام غیر مناسب گاہے
اور اسی طرح اگر کوئی شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کے نام پاک کی قسم اٹھاتا ہے یا سوج نبی یا حیات نبی
یا کعبہ یا امام کی قسم اٹھاتا ہے تو اس کا سقم بھی یہی
ہوگا یعنی یہ مشرک یا نہ قسمیں ہیں۔ اور اگر یہ کہا جائے
کہ عوام اس قسم کی قسمیں اٹھاتے ہیں۔ لیکن ان کی نیت

اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک کی نہیں ہوتی تو اس کا جواب
یہ ہے کہ یہ قسم نہیں ہوتی یعنی جہن منقذہ نہیں ہوتی۔
بلکہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ پوشیدہ قسم کا شرک ہے۔
(شرک خفی)

تو جب کوئی آدمی اللہ تعالیٰ کے سوا کسی غیر کے
نام پر قسم اٹھاتا ہے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
قرآن سے یہی بات ظاہری طور پر سمجھ میں آتی ہے
کہ اس شخص نے شرک کیا ورنہ کم از کم مشرکین کے ساتھ
مشابہت تو ضرور پائی جائے گی۔ (ملفوظات کی کتاب ختم ہوئی)
(۳) تیسری قسم شرک فی المشیئة ہے

یعنی اللہ تعالیٰ کے ارادہ میں شرک ٹھہرانا۔
شرک فی المشیئة یہ ہے کہ کوئی شخص یوں کہے کہ
میں یہ کام کروں گا اگر اللہ تعالیٰ نے چاہا اور میرے
مرشد نے چاہا یا مرشد کے علاوہ کسی اور شخص کا
نام لے۔ یہ عقیدہ باطل ہے۔ کیا تم غور نہیں کرتے
کہ اللہ تعالیٰ نے تو اس طرح فرمایا ہے سورہ صر
آیت نمبر ۳، اور بدوں اللہ کے چاہے تو لوگ کوئی
بات نہیں چاہ سکتے۔ ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ
کی مشیت اور ارادہ مخلوق کی مشیت اور چاہنے
مقدم ہے۔ تو پھر اللہ تعالیٰ کی مشیت کے ساتھ
مخلوق کی مشیت کیسے ہو سکتی ہے۔ درجہ قدیم
(زات خداوندی) اور حادث (مخلوق) کی معیت
لازم آئے گی۔ اور پھر حادث کا وجود ازل میں ماننا

(۴) الشُّرْکُ فِی الْمَشِیئَةِ

الشُّرْکُ فِی الْمَشِیئَةِ وَهُوَ أَنْ يَقُولَ أَحَدٌ
أَفْعَلَ هَذَا الْفَعْلَ لَوْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى وَشَاءَ
مُرْتَدٍّ أَوْ غَيْرِهِ - وَهُوَ بَاطِلٌ الْاِتْرَافِ
إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى "وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ
اللَّهُ فَمَشِئَتُهُ تَعَالَى مَسْبُوتَةٌ عَلَى مَشِیئَةِ
الْمَخْلُوقِ - فَكَيْفَ يَكُونُ مَشِیئَتُهُ مَعَ مَشِیئَةِ
تَعَالَى - وَالْإِلْزَامُ مَعِیَّةَ الْقَدِيمِ وَالْحَادِثِ
فَيُلْزَمُ وَجُودُ الْحَادِثِ فِي الْأَزَلِ - وَالْإِلْزَامُ
تَفَرُّدُ مَشِیئَتِهِ تَعَالَى فِي الْإِيمَانِ "لَوْ شَاءَ رَبُّكَ
لَأَمَنَّ مَنْ فِي الْأَرْضِ مِنْ كُلِّ غَیْبٍ جَمِيعًا" وَأَذْهَبَ
سَمْعُ الْمُنَاقِقِينَ وَابْصَارُهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ
لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ إِنَّ
اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ" وَإِتْيَاءُ الْمَلَكِ

لَمِنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ يُؤْتِي مُلْكَهُ مَنِ يَشَاءُ وَاللَّهُ
وَاسِعٌ عَلِيمٌ۔ وَعَدَمُ الْقِتَالِ مِنْ بَعْدِ الرِّسَالِ
وَفِعْلُ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ وَكُوشَاءُ اللَّهِ مَا قُتِلَ
الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ رِيسَالِ، مِنْ بَعْدِ مَا
جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ وَكَانَ اخْتَلَفُوا (بِمَشِيَةِ
اللَّهُ تَعَالَى) فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ
كَفَرَ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا اقْتَتَلُوا (تَاكِيداً وَكَانَ
اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ) (مِنْ الْخَيْرِ
وَالشَّرِّ)۔

پڑھیں۔ اور یہ باطل ہے۔ اور پھر خدا تعالیٰ نے اپنی ہمت
کو اس مشیت اور چاہنے میں جگانہ قرار دیا ہے جیسا
کہ سورۃ یونس آیت ۹۹ میں فرمایا۔ اگر تیرا رب چاہتا
تو جو زمین میں آباد ہیں سب کے سب ایمان لے آتے۔
خدا تعالیٰ کے چاہنے کے خلاف تو کچھ نہیں ہو سکتا
لیکن خدا جبر نہیں کرتا، اسی طرح سورۃ بقرہ آیت
۲۲ میں فرمایا کہ اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو ان منافقین کے
کان۔ اور آنکھوں کو ملب کر لیتا۔ بیشک اللہ تعالیٰ
ہر شے پر قادر ہے۔ اسی طرح بادشاہی عطا کرنے
کے بارہ میں فرمایا ہے سورۃ بقرہ آیت ۲۴ اور
اللہ تعالیٰ اپنی سلطنت جس کو چاہتا ہے عطا کرتا
ہے۔ اور اللہ تعالیٰ ہر مہرست والا۔ بڑا جواد اور رسول
کی بعثت کے بعد بھی اللہ تعالیٰ نے اس بات
کا ذکر فرمایا ہے۔ سورۃ بقرہ آیت ۲۵۳ میں
ہے۔ اور اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو جو لوگ ان پیغمبروں
کے بعد بھٹے ہیں۔ وہ ان واضح احکام کے بعد جو
ان تک پہنچ چکے تھے، آپس میں نہ لڑتے لیکن
لوگوں نے آپس میں اختلاف کیا پھر ان میں سے
کوئی ایمان لایا اور کوئی ان میں سے کافر ہوا۔ اگر
اللہ تعالیٰ چاہتا تو یہ لوگ آپس میں نہ لڑتے لیکن
اللہ تعالیٰ جو چاہتا ہے، وہ کرتا ہے (یعنی خیر و شر
سب اللہ تعالیٰ کی مشیت اور ارادے سے وابستہ
ہے)۔

وَعَدَمُ حَدُوثِ الشَّرِكِ مِنَ النَّاسِ لَوْ شَاءَ
 "لَوْ شَاءَ اللَّهُ مِمَّا أَشْرَكُوا" وَأَعْطَاءَ عِلْمَ مَا
 شَاءَ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ (معلوماً
 تعالیٰ بالآیہ شَاءَ رَاغلاً مہم بد) و
 اہلاک الخلق والاستخلاف بعدہ
 "إِنْ يَشَاءُ يُذْهِبْكُمْ وَيَهْلِكْكُمْ" وَيَسْتَخْلِفُ
 مِنْ بَعْدِ أَهْلِكُمْ مَا يَشَاءُ كَمَا أَنْشَأَكُمْ
 مِنْ ذُرِّيَّةٍ قَوْمٍ آخَرِينَ۔ وَعَدَمُ الْبَاسِ
 الْحَقِّ بِالْبَاطِلِ، "وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوهُ"
 فَذَرَهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ" وَجَعَلَ الْخَلْقَ مِمَّةً
 وَاحِدَةً مُسْلِمَةً "وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ مِمَّةً"
 وَاحِدَةً مُسْلِمَةً، وَالْإِضْلَالُ وَالْإِهْدَامُ
 "وَالِكُنْ رَايَ اللَّهِ" يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي
 مَنْ يَشَاءُ وَكَتُسَلِّقَنَّ رِيَوْمَ الْقِيَامَةِ عَمَّا
 كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ "وَالْتَرْزِيقُ" وَاللَّهُ يُزْزِقُ
 مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ "وَإِتَاءُ الْفَضْلِ
 وَتَخْصِصُ رَحْمَتِهِ" قُلْ إِنْ الْفَضْلُ بِيَدِ
 اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ
 يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ
 الْعَظِيمِ۔

اور اگر اللہ تعالیٰ کی مشیت اور ارادہ ہوتا تو لوگوں
 سے شرک ظاہر ہی نہ ہوتا چنانچہ سورۃ انعام آیت
 ۱۴۸ میں ہے۔ اور اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو یہ لوگ
 شرک نہ کرتے، اور نیز اللہ تعالیٰ علم میں اتنا حصہ
 ہی مخلوق کو عطا فرماتا ہے جتنا چاہے۔ آیت الکرسی
 میں فرمایا ہے۔ کہ اور وہ سب اس اللہ تعالیٰ کی معلوماً
 ہیں سے کسی شئی کا بھی احاطہ نہیں کر سکتے مگر ہاں
 جس قدر وہ خود چاہے، اور اسی طرح مخلوق کو
 ہلاک کرنا اور ان کی جگہ دوسروں کو خلافت و نیابت
 عطا فرمانا سب خدا تعالیٰ کی مشیت اور ارادہ سے
 ہے۔ جیسا کہ سورۃ انعام آیت ۱۲۲ اُرچا ہے تو
 تم کو ہلاک کرے اور تمہارے بعد دوسروں کو خلافت
 عطا فرمائے جیسا کہ تمہیں اس نے پیدا کیا ہے ایک
 قوم کے بعد۔ اور اسی طرح حق و باطل کی باہم
 آمیزش بھی خدا تعالیٰ کے ارادہ سے ہے۔ سورۃ
 انعام آیت ۱۲۳ میں ہے۔ اور اگر اللہ تعالیٰ چاہتا
 تو یہ لوگ ایسا دین میں غلط ملط نہ کرتے۔ پس
 آپ ان کو چھوڑ دیں اور جو کچھ یہ نیکو اور نیکو
 کرتے ہیں۔ ہر تمام مخلوق و ایب ہی اُمت بنا
 دینا بھی خدا تعالیٰ کی مشیت پر موقوف ہے۔ سورۃ
 اعدہ آیت ۱۴۸، اور اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو تم کو
 ایک ہی اُمت فرمان بردار بنا دیتا۔ کہ ارادہ
 کرنا اور ہدایت دینا بھی مشیت ایزدی پر موقوف ہے۔

سورۃ نحل آیت ۹۳ لیکن اللہ تعالیٰ گمراہ کرتا ہے جس کو چاہے اور ہدایت دیتا ہے جس کو چاہے۔ اور تم سے قیامت کے دن ضرور سوال کیا جائیگا تمہارے ان کاموں کے بارہ میں جو تم کیا کرتے تھے۔ اسی طرح روزی کا پہنچانا اس کی مشیت پر موقوف ہے۔ سورۃ بقرہ آیت ۲۱۳ میں ہے۔ اور اللہ تعالیٰ ہی روزی دیتا ہے جس کو چاہے بغیر حساب کے۔ فضیلت عطا کرنا اور اپنی رحمت کے ساتھ خاص کرنا بھی اس کی مشیت کے ساتھ متعلق ہے۔ سورۃ آل عمران آیت ۷۷ آپ کہیں بے شک فضل اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے دیتا ہے جس کو چاہے۔ اور اللہ تعالیٰ بڑی وسعت والا اور بڑے علم والا ہے اپنی رحمت کے ساتھ خاص کرتا ہے جس کو چاہے۔ اور اللہ تعالیٰ بڑے فضل والا ہے۔

پیدا کرنا بھی اللہ تعالیٰ کے ارادہ سے ہے۔ سورۃ مائدہ آیت ۱۸ میں ہے اور اللہ تعالیٰ کے لئے ہی ہے بادشاہی آسمانوں کی اور زمین کی پیدا کرتا ہے جو چاہے۔ اور اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے۔ اسی طرح معاف کرنا اور سزا دینا بھی اسی کے اختیاء میں ہے۔ سورۃ مائدہ آیت ۱۸ میں ہے معاف کرتا ہے جس کو چاہے، اور سزا دیتا ہے جس کو چاہے۔ اور اللہ تعالیٰ کے لئے ہے بادشاہی آسمانوں کی اور زمین کی اور جو کچھ ان کے درمیان ہے اور اس کی

وَالْخَلْقُ لِلَّهِ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَالْغَنَاءُ الْعَذِيبُ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَآلِيهِ الْمَصِيرُ وَبَسْطَ الرِّزْقَ، وَلَقَبِيضُهُ إِنَّ سَرَّ بَلَّكَ بَسْطَ الرِّزْقِ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ كَانَ رِيعًا دِهِ خَبِيرًا بِصِيرًا وَأَعْطَا مَا أَرَادَ أَحَدٌ تَجِيلَهُ مَن كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ رَعْمَهُ فِي الدُّنْيَا عَجَلَتْ أَلَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ

لَمَنْ يُرِيدُ التَّجِيلَ لَهُ بِدَلٍّ مِنْ لَدُنْهِ
بَلْعَادَةٍ (بِجَارٍ) ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلَاهَا
رِيدًا خَلِهَا هَذَا مَرًّا مَلُومًا، مَذْخُورًا
رَمْطًا وَدَا، وَالتَّرْحِمُ وَالتَّعْدِيَةُ رَبُّكُمْ
أَعْلَمُ بِكُمْ إِنْ يَشَأْ يُزَحِّمَكُمْ أَوْ إِنْ يَشَأْ
يُعَذِّبْكُمْ وَالْإِيمَانُ قَسْنُ يَرْهِنُ اللَّهَ
فَعَالَهُ مِنْ مُكْرَمٍ إِنْ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ

طرف ہی لوٹ کر جانا ہے۔
اسی طرح رزق کا تنگ اور کشا دہ کرنا اس کی
مشیت پر موقوف ہے۔ سورۃ بنی اسرائیل آیت
۳۳ میں ہے بے شک تیرا پروردگار کشا دہ کرتا
ہے رزقی جس کے لئے چاہے اور تنگ کر دیتا
جس کے لئے چاہے۔ بیشک وہ اپنے بندوں کی
خوب خبر رکھتا ہے۔ اور ان کے حالات کو دیکھتا
اور اسی طرح جو شخص کسی چیز کو جلدی طلب کرتا ہے
تو اس کا دنیا بھی خدا تعالیٰ کے حکم اور ارادہ پر موقوف
ہے۔ سورۃ بنی اسرائیل آیت ۳۴ میں ہے اور جو
کوئی دنیا ہی چاہتا ہے تو ہم اس کو دنیا میں جتنا
چاہتے ہیں اور جس کو چاہتے ہیں جلدی دیتے
ہیں پھر ہم اس کے لئے دوزخ متحرک کر دیتے
ہیں جس میں وہ ذلیل و خوار ہو کر داخل ہوگا۔ رحم
اور عذاب بھی اس کی مشیت سے ہے۔ سورۃ
بنی اسرائیل آیت ۳۵ میں ہے تمہارا پروردگار
تمہارے حالات سے خوب واقف ہے۔ اگر
چاہے تو تم پر رحم فرمائے اور اگر چاہے تو تمہیں
سزا دے۔ اسی طرح ایمان و کفر بھی اس کی
مشیت سے ہے۔ سورۃ حج آیت ۳۷ میں ہے
اور جس کو خدا تعالیٰ ذلیل کرے اس کو کوئی عزت
دینے والا نہیں۔ بے شک اللہ تعالیٰ جو چاہتا
ہے سو کرتا ہے۔

وہبۃ الاثاث والذکور او کلیہما واجعل
 عقیقۃ "یَہبُ لِمَنْ یَّشَاءُ اِنَاثًا وَاُنَاثًا وَکَہَبُ
 لِمَنْ یَّشَاءُ الذَّکُورَ اَوْ یُزَوِّجُہُمْ ذَکَرًا اُنَا
 رَجَعَ ذَکَرًا وَاِنَاثًا وَیَجْعَلُ مَنْ یَّشَاءُ عَقِیْمًا اِنَّہٗ
 عَلِیْمٌ قَدِیْرٌ۔ وَالْهَلَاکَ الْخَلْقِ وَاتِّیَانَ الْخَلْقِ
 الْجَدِیدِ اِنْ یَّشَاءُ یَذُوبُکُمْ رِیْہَ لَکُمْ
 وَیَاۤتِیَ بِخَلْقٍ جَدِیدٍ وَالْاَضْلَالِ وَاجْعَل
 عَلِی الصِّرَاطِ الْمُسْتَقِیْمِ مَنْ یَّشَاءُ اللّٰهُ یُضِلُّہٗ
 وَمَنْ یَّشَاءُ یَجْعَلْہٗ عَلِی صِرَاطٍ مُّسْتَقِیْمٍ۔
 وَالْاٰہِدِ اِلٰی صِرَاطٍ مُّسْتَقِیْمٍ۔ یَرْفَعُ
 مَنْ یَّشَاءُ اِلٰی صِرَاطٍ مُّسْتَقِیْمٍ۔ "وَقُلْ
 لِلّٰهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ یَهْدِیْ مَنْ یَّشَاءُ
 اِلٰی صِرَاطٍ مُّسْتَقِیْمٍ ذَٰلِیْ قَوْلِہٖ عَلَیہِ الصَّلٰوۃُ
 وَالسَّلَامُ لَا تَقُلْ مَا شَاءَ اللّٰهُ وَشَاءَ مُحَمَّدٌ
 وَقُلْ مَا شَاءَ اللّٰهُ وَحْدَہٗ، وَابْعَثِ الذِّکْرِ
 فِی کُلِّ قَرْیَۃٍ "وَلَوْ شِئْنَا لَہَکَعْنَا فِی کُلِّ
 قَرْیَۃٍ نَّذِیْرًا (نبیاً) لَّکِنْ فَضَّلْنَا کَ
 بِالْبَعْثَةِ الْعَامَّةِ، وَلَا اَظُنُّکَ فِی مَرِیۃٍ فِی
 اَنْ تَجِدَ رَخِصَۃً فِی اٰیۃٍ مِنْ الْاٰیٰتِ اَوْ
 حَدِیثٍ مِنْ الْاِحَادِیثِ، لِاِعْلَاقِ مَشِیۃٍ
 اَحَدٍ مِنْ مَخْلُوْقِہٖ تَعَالٰی مَعَ مَشِیۃِہٖ تَعَالٰی
 حَتّٰی یَسْتَرَکَا نِیۃً۔

اسی طرح اولاد کی بخشش بھی اس کی مشیت پر ہے،
 شوری آیت ۱۲۵ میں ہے جس کو چاہتا ہے
 بیٹیاں عطا کرتا ہے اور جس کو چاہتا ہے بیٹے دیتا
 ہے یا جس کے لئے چاہتا ہے بیٹے اور بیٹیاں
 دونوں جمع کر دیتا ہے۔ اور جس کو چاہتا ہے بے
 اولاد اور بانجھ رکھتا ہے، بے شک سب سے علم
 والا اور بڑی قدرت والا ہے۔ اور اگر وہ چاہے
 تو پانی مخلوق کو ہلاک کر دے اور اس کی جگہ نئی مخلوق
 کو پیدا کر دے۔ سورۃ البرہیم آیت ۱۹ اگر چاہے
 تو تم کو صفحہ ہستی سے ناپید کر دے اور دوسری نئی
 مخلوق لے آئے۔ ہدایت اور گمراہی کے راستے
 پر مناسب اسی کے اختیار میں ہے۔ سورۃ نعام
 آیت ۳۹ میں فرمایا جس کو چاہتا ہے اللہ تعالیٰ
 گمراہ کر دیتا ہے۔ اور جس کو چاہتا ہے سیدھے راستے
 پر چلاتا ہے۔ سورۃ بقرہ آیت ۱۴۲ میں فرمایا۔
 آپ کہیں کہ سب مشرق اور مغرب اللہ تعالیٰ
 ہی کی ملک ہے۔ وہ جس کو چاہتا ہے سیدھی
 راہ پر چلاتا ہے۔

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان رولا
 تقولوا ما شاء اللہ وشاء محمد ولكن قولوا
 ما شاء اللہ وحده۔ ابن کثیر ج ۱ ص ۱۵۷ بھی
 ہے کہ تم ایسا مت کہو کہ جو چاہے اللہ اور جو چاہے
 محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) بلکہ یوں کہو جو چاہے اللہ

تعالیٰ اکیلا۔ (وہی ہوتا ہے)

اور اسی طرح ہر ملک میں مذہب بھیجنا بھی اسی
کی مشیت پر موقوف ہے۔ چنانچہ سورۃ فرقان آیت
۱۷ میں ہے اور اگر ہم چاہتے تو ہر بستی میں ڈرا
والا بھیجتے لیکن ہم نے آپ کی بعثت کو سب
کے لئے عام کر دیا ہے (مصنف فرماتے ہیں
کہ) تمہیں اس بارہ میں ذرا بھی شک نہیں ہونا
چاہیئے کہ قرآن کریم کی کسی آیت میں اور کسی حدیث
میں بھی اللہ تعالیٰ کی مشیت کے ساتھ اس کی مخلوق
سے کسی کی مشیت کا اطلاق نہیں ہوا تا کہ اللہ تعالیٰ کی
مشیت کے ساتھ مخلوق کی مشیت کا اشتراک نہ ہو۔
(۴۴) چوتھی قسم اللہ تعالیٰ کے ساتھ تصرف
اور افعال میں شرک کا بیان !
شرک فی التصرف یہ ہے کہ کوئی شخص یہ اعتقاد
کھے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کسی غیر کو مستقل دور پر
کسی قسم کا تصرف حاصل ہے مثلاً کسی کو زندہ کرنا
اور مارنا، یا عزت و ذلت تک پہنچانا، یا صحت
و بیماری میں مبتلا کرنا یا اولاد دینا۔ اور اس سے خود
کر دینا وغیرہ۔ اس قسم کے اعتقاد کے باطل اور
شرک ہونے میں تو کسی قسم کا شبہ نہیں، کیا تم غور
نہیں کرتے کہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے صرف
اپنی ذات کے لئے ہی ہر قسم کے تصرفات کا ثبات
کیا ہے۔ اور اس سے انکار پر عجب کا اظہار کیا ہے۔

۴۴۔ منها الشریک فی التصرف وافعالہ تعالیٰ

وهو ان يعتقد ان لاحد غير الله تعالى
مطلقا تصرفا من التصرفات بالاستقلال
من الاحياء والامامة والعزة وضدها
والعجة وضدها والولد وضده ولا
مرية في بطلانه الا ترى الى اثباته تعالى
التصرف لنفسه عز وجل، تصرف
الاحياء مرتين والامامة، والاعجاب
من الكفر على شئ من الاحوال - " كَيْفَ
تَكْفُرُونَ بِاللّٰهِ وَكُنْتُمْ اَمْوَئًا فَاحْيَاكُمْ
ثُمَّ يَمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ اِلَيْهِ تُرْجَعُونَ

والتزئيق وطلب الشركاء في تلك الامور
المذكورة ثم اثبات التعلل من الشركاء
في تلك الامور المذكورة ثم اثبات التعلل
من الشركاء فيها "اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ
رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمْسِكُكُمْ ثُمَّ يُعَيِّدُكُمْ هَلْ مِنْ
شِرْكَاءَ بِكُمْ مَنِ يَفْعَلُ مِنْ ذِكْرِكُمْ مِنْ شَيْءٍ
مُبَعَّاتٍ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ -

جیسا کہ سورۃ بقرہ آیت ۲۸ میں ارشاد ہے کہ
تم اللہ تعالیٰ کے ساتھ کس طرح کفر کرتے ہو۔
حالانکہ تم بے جان تھے اس نے تم کو زندگی بخشی
پھر تم پر موت طاری کرتا ہے۔ پھر تم کو دوبارہ
زندہ کرے گا۔ اور پھر تم اسی کی طرف لوٹائے
جاؤ گے۔ اور اسی طرح رزق عطا فرمانے کے متعلق
اللہ تعالیٰ نے اپنی تخصیص کا ذکر کیا ہے۔ اور مشرکین
سے مطالبہ کیا ہے کہ کیا تمہارے شریکوں میں سے
بھی کوئی ایسا ہے جو روزی دیتا ہو۔ چنانچہ سورۃ
روم آیت ۳۱ میں ہے، اللہ تعالیٰ کی دوستی ہے
جس نے تمہیں پیدا کیا ہے۔ پھر وہ تمہیں روزی
عطا فرماتا ہے۔ پھر تم پر موت طاری کرتا ہے۔
پھر وہ تمہیں دوبارہ زندہ کرے گا۔ کیا تمہارے ان
نمود ساختہ معبودوں میں سے کوئی ایسا ہے جو
ان مذکورہ کاموں میں سے کوئی کام کر سکتا ہو،
پاک ہے اللہ تعالیٰ کی ذات اور بلند و برتر ہے
ان چیزوں سے جن کو یہ لوگ اللہ تعالیٰ کے ساتھ
شریک ٹھہرتے ہیں۔

اور اللہ تعالیٰ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے
استقلالاً الاسماع اپنے اعتبار سے کسی کو سنا
اور اہداء (اپنی مرضی سے کسی کو ہدایت دینے)
کی لفظی فرمائی ہے۔ سورۃ زمر آیت ۱۸ کیا
آپ بہروں کو سنا میں گے، یا آپ اندھوں کو را

وَلَفِيهِ تَعَالَى الْأَسْمَاعُ وَالْأَهْدَاءُ عَنْ
رَسُولِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بِالْإِسْتِغْلَالِ
"أَفَأَنْتَ كُتْمِيعُ الصُّمِّ أَوْ تَهْدِي الْعُمْى وَ
مَنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ - وَالْإِيحَادُ
وَالْإِمَامَةُ وَالْجَمْعُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، قُلِ

اللَّهُ يُخَيِّكُمُ ثُمَّ يَمِيتُكُمْ ثُمَّ يَجْمَعُكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ - وَنَسَبَةُ عَدَمِ الرَّبِّ فِيهِ - لَا تَرْتَبَ فِيهِ - وَإِتَاءُ الْمَلِكِ وَانْتِزَاعُهُ، وَالْإِعْزَازُ وَضِدَّةٌ - قُلِ اللَّهُمَّ مِلْكُ الْمَلِكِ تَوَكَّلْ عَلَى الْمَلِكِ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمَلِكِ مَنْ تَشَاءُ وَتُخَيِّدُ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ بِإِذْنِكَ فِي الدُّنْيَا بِقَدَرِ تِلْكَ الْخَيْرِ (والشر) إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ - وَتَفْرُدُهُ فِي خَلْقِ الْأَنْعَامِ وَالْخَيْلِ وَالْبِغَالِ وَالْحَمَرِ وَمَا لَا يَعْلَمُهُ أَحَدٌ - وَبَيَانُ تَصَدُّقِ السَّبِيلِ وَالتَّهْدِيَةِ وَانْزَالِ الْمَاءِ مِنَ السَّمَاءِ وَانْبَاتِ الزَّرْعِ وَالزَّيْتُونِ وَالْخَيْلِ وَالْإِعْنَابِ وَكُلِّ الثَّمَرَاتِ وَتَسْخِيرِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَالنُّجُومِ وَالْحَيَوَانَاتِ وَالنَّبَاتِ وَالْبَحْرِ الْقَادِحِ عَلَى الْأَرْضِ وَالسَّبِيلِ وَمَعَالِمِ الطَّرِيقِ وَالْإِهْدَاءِ بِالْجُودِ -

دکھائیں گے۔ اور ایسے لوگوں کو جو صریح کفر ہی میں پڑے ہوئے ہیں۔ یعنی آپ کو مستقل طور پر اس کا اختیار حاصل نہیں۔ سب اللہ تعالیٰ کے تصرف اختیار میں ہے۔ علیٰ ہذا القیاس ایجاد کرنا اور مازنا قیامت میں سب کو اکٹھا کرنا سب اسی اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک کا کام ہے۔ سورۃ جاثیہ آیت ۱۷ آپ کہیں کہ اللہ تعالیٰ ہی تمہیں زندگی بخشا ہے۔ پھر وہی مارتا ہے، پھر وہی تم کو قیامت کے دن جمع کرے گا۔ اور پھر اس چیز کو اللہ تعالیٰ نے شک و شبہ سے بالترفع پایا ہے۔ کہ اس میں کسی قسم کا شک و شبہ نہیں، اسی طرح جب اور جس طرح اور جس کو چاہتا ہے بادشاہی عطا فرماتا ہے۔ اور جس سے چاہتا ہے چھین لیتا ہے، عزت و ذلت سب اسی کے اختیار میں ہے۔ سورۃ آل عمران آیت ۱۷ میں ہے، اے پیغمبر! اللہ عظیم و عظیم، آپ یوں کہنا کہ اے اللہ اے تمام سلطنت کے مالک تو جسے چاہے عزت و سلطنت دے اور جس سے چاہے سلطنت چھین لے اور تو جس کو چاہے عزت عطا کرے۔ اور جس کو چاہے ذلیل کر دے۔ دنیا و آخرت میں ہر قسم کی بھلائی اور اسی طرح شر و تیرے ہی اختیار میں ہے۔ بلاشبہ تو ہر چیز پر قدرت رکھتا ہے۔ قرآن کریم کی مختلف سورتوں اور آیات میں اللہ تعالیٰ نے اپنے

تغزو اور جگانہ ہونے کو بیان فرمایا ہے۔ مثلاً جانور
اور موشیوں کے پیدا کرنے میں، گھوڑے، خچر گدھے
اور ایسی چیزیں جن کو لوگ نہیں جانتے یہ سب اسی
اللہ تعالیٰ کا کام ہے۔ اور میانہ روی کے راستہ کو
بیان کرنا اور رہنمائی فرمانا اور آسمان کی طرف سے
بارش برسانا۔ اور زمین سے نباتات۔ کھیتیاں، تیل
انگوڑے، کھجوریں اور ہر قسم کے پھل اگانا۔ اور رات و دن
کو مسخر کرنا۔ سوچ، چاند، اور ستاروں، سیاروں
کو کام میں لگانا۔ حیوانات، نباتات۔ اور سمندری
کا سلسلہ قائم کر دینا۔ اور زمین میں بھاری بوجھل
پہاڑوں کو گار دینا اور ان میں راستے اور درے بنا
دینا۔ اور دیگر قسم کے نشانات راہ قائم کر دینا اور
ستاروں کے ذریعہ انسانی بری و بحری قافلوں کی
راہنمائی فرمانا محض اس اللہ تعالیٰ کا ہی کام ہے۔
اور کسی کی طاقت بھی نہیں کہ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں
کو شمار کر سکے۔ اور ان کے معبودان خود ساختہ
نے تو کسی چیز کو پیدا نہیں کیا۔ اور یہ کہ ان کے اکثر
معبود بے جان ہیں۔ زندہ بھی نہیں اور انہیں
شعور بھی نہیں۔ سورہ نحل آیت ۱۹ میں ارشاد
ہوتا ہے۔ اور چرپائے، اونٹ، گلے، بھیڑ،
بکریاں، خدا تعالیٰ نے تمہارے لئے پیدا کئے ہیں
تمہارے لئے ان میں رہنا ان کے بالوں اور پشم
وغیرہ میں اگر مائش ہے یعنی لباس کے ذریعہ

وَعَدَمُ قُدْرَةِ أَحَدٍ تَعْدَادِ نِعْمَةِ تَعَالَى
وَعَدَمُ خَلْقِ الْمَعْبُودَاتِ أَشْيَاءَ وَكُونِهِمْ
أَمْوَاتًا غَيْرَ أَحْيَاءٍ، وَعَدَمُ شَعُورِهِمْ وَإِلَّا نَحْنُ
رَالْأَبِلِ وَالْبَقَرِ وَالْغَنَمِ مَنْصُوبًا بَعْدًا
خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا رَفِيعٌ شَعُورُهَا، وَفُؤٌ
رَبِيدٌ قَوْنُهُ مِنَ اللَّبَاسِ، وَمَنَافِعُ رَمَنِ
النَّسْلِ وَالْأَدْرِ وَالرَّكُوبِ، وَمِنْهَا رَقْدَمُ
رَعَايَةِ لِلْفَاصِنَةِ، تَأْكُلُونَ رَالْغَنَمِ وَالشَّعْمِ
وَالْأَدْرِ، وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ رَمَرِيْنَةُ حَيْنَ

تَرْجُونَ تَرْدُ وَنَهَا إِلَى مَوَاحِبِهَا بِالْعَشَى قَدَمٌ
 مَكْثَرَةٌ فَظُهُورُ الْجَمَالِ فِيهِ بَمَلَا وَبَطْنُهَا وَصُرُوعُهَا
 وَحِينَ تَسْرَحُونَ رَتَجُونَ بِالْغَدَاةِ إِلَى
 الْمَوَاحِبِ وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَى بَلَدٍ لَمْ تَكُونُوا
 بِالْغَيْهِ (ان لم تكن الانعام) (الْبَشَرِ بِمَشَقَّةِ)
 أَلَا نَفْسٍ إِنَّ رَبَّكُمْ لَرَوْفٌ رَحِيمٌ وَرَخْلُ
 الْخَيْلِ وَالْبِغَالِ وَالْحَمِيرِ لَتَزْكِبُونَهَا وَ
 رَلْتَرِينُوا بِهَا زِينَةً وَتَخْلُجُ مَا لَا تَعْلَمُونَ
 مِنَ النِّعَمِ وَعَلَى اللَّهِ (تَفَضُّلاً) قَصْدُ رَبِّانِ
 اقْتِصَادِ السَّبِيلِ رَلَسَا لَهَا يَقَالُ سَبِيلُ
 قَصْدٍ وَقَاعِدٌ إِلَى مُسْتَقِيمٍ كَأَنَّهُ يَقْصِدُ
 الْوَجْهَ الَّذِي يَقْصِدُكَ السَّالِكُ لَا يَمِيلُ
 عَنْهُ (وَمِنْهَا السَّبِيلُ) جَائِزٌ مَاضٍ عَنْ
 الْاِقْتِصَادِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ رَهْدًا اِيْتَكُمْ
 لَرَهْدَاكُمْ أَجْمَعِينَ ۝

اور اس کے علاوہ اور بہت سے منافع ہیں مثلاً
 نسل کی افزائش و دودھ - سواری وغیرہ - اور یہ
 میں سے ضرورت کے وقت تم کھاتے ہو - یعنی
 گوشت چربی و دودھ استعمال کرتے ہو - اور تمہارا
 لئے ان میں زینت اور رونق ہے، جبکہ ان جانوروں
 کو شام کے وقت چراگا ہوں سے چرا کر واپس لاتے
 ہو - اس وقت ان کی رونق قابل دید ہوتی ہے -
 جب کہ ان کے پیٹ اور قطن مجھے ہونے لگتے
 ہیں - اور اس وقت جب تم ان کو پرانے کھلے
 صبح کے وقت چراگا ہوں کی طرف لے جاتے
 ہو - اور وہ چوپائے تمہارے بوجھوں کو ان شہر و
 ملک اٹھا کر لے جاتے ہیں جن شہروں تک تم
 خود بھی اپنی جان کو مشقت میں ڈالے بغیر نہیں
 پہنچ سکتے - بے شک تمہارا پروردگار بڑی
 شفقت والا نہایت مہربان ہے - اور اس نے
 پیدا کئے کھوٹے، انچر، اور گدھے تاکہ تم ان پر
 سواری کرو - اور تاکہ وہ تمہارے لئے زینت کا
 باعث ہوں اور اللہ تعالیٰ ایسی چیزیں بھی پیدا کرتا
 ہے جن کو تم نہیں جانتے رجائوروں کے علاوہ
 مختلف قسم کی سواری وغیرہ کے سبب) اور
 اللہ تعالیٰ کے ذمہ ہے درمیلے راستہ کا بیان
 کروینا یعنی مراط مستقیم کا بیان کر دینا خدا تعالیٰ
 نے محض اپنے فضل و کرم سے اپنے ذمہ لازم کر دیا

ہے۔ اور ان راستوں میں سے کچھ راستے ٹیڑھے
ہیں۔ اور اگر اللہ تعالیٰ چاہتا رہے یعنی جبر کرنا تو تم
سب کو ہدایت کر دیتا۔

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً تَكْمُرُ مِنْهُ
شَرَابٌ رَمَا تَشْرَبُونَهُ (وَمِنْهُ رَيْنَبَتُ)
شَجَرٌ رَقِيلٌ كُلُّ مَا يَنْبَتُ عَلَى الْأَرْضِ فَهُوَ
شَجَرٌ) فِيهِ تُسَيِّمُونَ (تَرْعُونَ الْمَوَاشِيَ)
يَنْبِتُ تَكْمُرُ بِهِ (بِالْمَاءِ) الزَّرْعُ وَالزَّيْتُونُ
وَالنَّخِيلُ وَالْأَعْنَابُ وَمِنْ رِبْعٍ كُلُّ
الثَّمَرَاتِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِعَلَى
الصَّانِعِ) لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ - وَسَخَّرَ تَكْمُرُ
الَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنَّجُومَ
رَبِّتُهَا تَعِيمُ بِعَدِّ تَخْيِصٍ) مَسَخَّرَاتٌ
رَحْبَةً) بِأَمْرِ إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ
لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ وَرَسَخَكُمْ) مَا ذَرَأَ
رَخَقَ) تَكْمُرُ فِي الْأَرْضِ رَحِيحًا وَنَبَاتًا
مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ رَغَالِبًا) إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ
لِقَوْمٍ يَذَكَّرُونَ وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ
رَبُّكُمْ وَأَسْطَادَكُمْ وَغَوَّصَكُمْ) الْبَحْرَ
بِتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا) السَّهْلَ وَصَفَهُ
بِالطَّرَاوَةِ لِأَنَّهُ ارْطَبَ الْحُومَ فَيَسْرِعُ فِيهِ
الْفَسَادُ فَيَسَارِعُ فِي أَكْلِهِ) وَلَسْتَ تَخْرِجُوا
مِنْهُ حَلِيَّةً رَكَالًا) الْوُؤُ وَالْمَرْجَانُ)

خدا کی ذات وہی ہے جس نے تمہارے لئے آسمان کی طرف سے پانی نازل کیا، اس میں سے کچھ تو تم پیتے ہو۔ اور کچھ ایسا ہے کہ اس سے زمین میں درخت و نباتات اُگتے ہیں۔ ان میں تم اپنے مویشیوں کو چراتے ہو۔ اور اسی پانی کے ذریعہ خدا تعالیٰ تمہارے لئے کھیتی، زیتون، کھجوریں اور انگور اور ہر قسم کے پھل اگاتا ہے، بے شک اس میں صانع کے وجود اور اس کی توحید پر بڑی دلیل ہے۔ ان لوگوں کے لئے جو غور و فکر کرتے ہیں اور اسی نے تمہارے کام کے لئے رات و دن سورج و چاند کو لگا رکھا ہے اور ستارے بھی اس کے حکم کے مطیع ہیں، بے شک اس تسخیر کائنات میں بڑی بڑی نشانیاں ہیں ان لوگوں کے لئے جو صحیح عقل رکھتے ہیں۔ اور اسی طرح زمین میں رنگ و رنگ چیزیں جو اس نے پیدا کی ہیں وہ تمہارے لئے مسخر کر دی ہیں۔ بے شک ان باتوں میں بڑی دلیل ہے ان لوگوں کے لئے جو نصیحت قبول کرتے ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ ایسا ہے کہ جس نے دریا کو تمہارے لئے مسخر کر دیا یعنی تمہاری سواری، شکار، غوطہ زنی کے لئے۔ تاکہ تم اس سے تازہ

تَلْبَسُونَهَا رَحَلًا لَكُمْ) وَتَرْمِي الْفُلُكَ
رَالسْفَن، مَوَانِحَ رَجَوَارِي فَوَاعِلٍ مِّنَ الْوَحْرِ
وَهُوَ شَقُّ الْمَاءِ وَفِيلٌ صَوْبُ الْمَاءِ فِيهِ
وَلِتَبْتَغُوا رِعْطًا عَلَىٰ لَذَائِكُم مِّنْ فَضْلِهِ
رَبِّكُمْ بِهَا لِلتَّجَارَةِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ۔

گوشت رچھل جس کا گوشت جلدی بکڑھانا ہے
اور اسی لئے اس کے کھانے میں جلدی کی جاتی
ہے (کھاؤ۔ اور اس میں سے زیت و آستہ
کا سامان نکالو) موتی موٹکا وغیرہ جس کو تم پہنتے
ہو اور اے مخاطب تم کشتیوں کو دیکھتے ہو کہ وہ
دریا میں پانی کو چیرتی پھاڑتی چلی جاتی ہیں تاکہ تم
خدا کا فضل و رزق حلال تلاش کر سکو اور تاکہ
تم خدا تعالیٰ کا شکر یہ ادا کرو۔

وَالْقَىٰ فِي الْأَرْضِ رَوَاكُنَّ كَأَنَّ الْأَفْلَاكَ
يَتَحَوَّكْنَ وَالْجِبَالُ مَنَعَهَا عَنِ الْحَرَكَةِ كَالْوَتَدِ
رَوَاكُنَّ رَجَبًا لَا كَوَاهِقَ) أَنَّ تَبِيدَ رَتَقُوكَ
بِكُمْ وَجَعَلَ فِيهَا أَنهَارًا وَسُبُلًا لَّعَنَكُمْ
تَهْتَدُونَ۔ وَعَلَا مَاتِ رَمَعَالِ الصَّرَقِ
مِنَ الْجِبَلِ وَشَجَرٍ وَغَيْرِهَا) وَبِالنَّجْمِ هَسَمُ
يَهْتَدُونَ رَبَّ اللَّيْلِ فِي الْبَرَارِ وَالْبَحَارِ
أَفَنُ يَخْلُقُ رَبُّ الْعَالِي شَانَهُ) مَنَ لَا يَخْلُقُ
رَكَا لِمَخْلُوقٍ) أَفَلَا تَذَكَّرُونَ وَإِنْ تَعَدُّوا
نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا رَفَضًا عَنْ شُكْرِهَا
إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ رَّحِيمٌ رَّحِيمٌ
وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَسْرُونَ وَمَا تَعْلَمُونَ وَ
الَّذِينَ يَدْعُونَ رِيعًا وَهُمْ رِيعٌ
دُونَ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ
أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ وَمَا يَشْعُرُونَ وَلَا

اور اسی اللہ تعالیٰ نے زمین میں بھاری بھاری
پہاڑ رکھ دیئے (زمین کر دی شکل کی تھی اُفلاک
کی طرح۔ اور پہاڑ حرکت سے منع کرتے ہیں۔
سیسائیل ٹھونک دینے سے حرکت کے جاتی
ہے۔ تاکہ زمین تم کو لے کر بننے نہ لگے۔ اور
زمین میں پانی کی ندیاں چلا دیں اور راستے بنا
دیئے تاکہ تم اپنی منزل مقصود تک پہنچ سکو۔ اور
اس کے علاوہ اور بھی زمین میں بہت سے نشانات
پہاڑ و درخت وغیرہ بنائے۔ اور ستاروں سے بھی
رات کے وقت معائنات اور مندرجہ میں
راستہ معلوم کرتے ہیں۔ بھلا وہ اللہ تعالیٰ جو پیدا
کرتا ہے کیا وہ ان کے برابر ہے جو کچھ بھی نہ پیدا
کرسکیں (جیسا مخلوق کیا تم اتنی بات بھی نہیں
سمجھتے۔ اور اگر اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کو شمار کرنا چاہو
تو انکو نہیں سکتے چہ جائیکہ ان کا شکر یہ ادا

يَعْلَمُونَ) اَيَّانَ رَمَتِي (يُبْعَثُونَ) حطبا
 لِحِفْمٍ (وَأَثْبَاتِ الْأَحْيَاءِ وَالْأَمْوَاتِ لِنَفْسِهِ
 عَزَّوَجَلَّ، وَالرَّبُّ بِيَّةٌ "لَا إِلَهَ إِلَّا
 هُوَ يُخَيِّئُ وَيُمَيِّتُ سِرُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ
 الْأَوَّلِينَ" وَالرَّجُوعُ إِلَيْهِ هُوَ يُخَيِّئُ وَ
 يُمَيِّتُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ - فِي الْبَنَازِيَةِ
 وَالْبَحْرِ الرَّائِي مَنْ قَالَ إِنَّ أَرْوَاحَ الْمَشَايِخِ
 حَاضِرَةٌ تَعْلَمُ الْمَهْمَاتِ يَكْفُرُ - وَفِي
 زَادِ الْبَيْبِ مَنْ ظَنَّ أَنَّ الْمَيِّتَ يَتَصَرَّفُ
 فِي الْأُمُورِ دُونَ اللَّهِ يَكْفُرُ -

کر سکو۔ بے شک اللہ تعالیٰ تمہاری کتابوں
 کو بہت بخشنے والا ہے۔ اور تمہارے ساتھ بہت
 مہربان ہے۔ اور اللہ تعالیٰ جانتا ہے جو کچھ تم
 چھپاتے ہو اور جو تم ظاہر کرتے ہو۔ اور یہ کافر لوگ
 اللہ تعالیٰ کے سوا جن کی عبادت کرتے ہیں انکی
 حالت یہ ہے کہ وہ کوئی چیز بھی نہیں پیدا کر سکتے
 بلکہ وہ خود ہی مخلوق ہیں۔ وہ مَرْدے ہیں زُند نہیں
 ہیں، اور ان کو یہ بھی خبر نہیں کہ مَرْدے کب دوبارہ
 اٹھائے جائیں گے۔ اور خدا تعالیٰ نے زندہ
 کرنا۔ مارنا اور پریش کرنا اپنی ذات کے لئے
 ثابت کیا ہے۔ جیسا کہ سورۃ فرقان آیت ۴۵
 اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں
 وہی معبود برحق ہے جو زندہ کرتا ہے اور مارتا
 ہے، تمہارا پروردگار اور تمہارے اگلے آباؤ اجداد
 کا پروردگار ہے۔ اور بالانتہاء رجوع بھی خدا
 تعالیٰ کی طرف ہی ہے۔ سورۃ یونس آیت ۳
 وہی زندہ کرتا اور موت طاری کرتا ہے اور اس
 کی طرف تم لوٹائے جاؤ گے۔

بَنَازِيَةِ اور بَحْرِ الرَّائِي رجوع فقہ حنفی کے مہات
 ہی معترف تھے ہیں ان میں یہ (مشئلہ) لکھا ہوا
 ہے کہ جو آدمی یہ کہتا ہے کہ مشائخ کے ارواح
 حاضر ہیں اور وہ ہماری مہات کو جنتے ہیں تو
 ایسا شخص کافر ہے۔ زَادِ الْبَيْبِ میں یہ لکھا ہے

کہ جو شخص یہ عقائد رکھتا ہے کہ میت (مرنے والا) معاملات میں اللہ تعالیٰ کے سوا تصرف کرتا ہے تو وہ شخص کافر ہے۔

(۵) پانچویں قسم شرک فی القدر کا بیان یعنی اللہ تعالیٰ کی قدرت میں کسی کو شریک بنانا شرک فی القدر یہ ہے کہ کوئی شخص یہ اعتقاد رکھے اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو کسی چیز پر مستقلاً یا شراکت کے ساتھ قدرت حاصل ہے یعنی کسی چیز کے پیدا کرنے یا فنا کرنے یا کسی قسم کے تصرف اور کمی بیشی میں مستقل طور پر قدرت ہو یا کسی دوسرے کے ساتھ شراکت کی شکل میں قدرت حاصل ہو۔ اس میں شک نہیں کہ ایسا عقیدہ بالکل باطل ہے۔ تم غور نہیں کرتے کہ خدا تعالیٰ نے قرآن پاک میں تمام چیزوں پر علیت اور تصرف اور قدرت کا اثبات خاص اپنی ذات کے لئے فرمایا ہے۔ اور اسی طرح قریادری کرنے بھی محض اپنی ذات کے ساتھ خاص فرمائی ہے۔ چنانچہ سورۃ مومنون آیت ۱۷ میں ہے آپ کہیں کہ وہ کون ہے جس کے ہاتھ میں تمام چیزوں کا تصرف ہے اور وہ پناہ دیتا ہے اور اس کے مقابلہ میں کسی کو پناہ نہیں دی جاسکتی۔ اور ہر چیز پر غلبہ اور فیصلہ کرنے کا اختیار اور ہر چیز سے باخبر ہوتا بھی صرف اسی اللہ تعالیٰ کی ذات

(۵) الشُّرْكُ فِي الْقُدْرَةِ
منما الشُّرْكُ فِي الْقُدْرَةِ بَانِ يَعْتَقِدُ
اَنْ لِّاَحَدٍ مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ تَعَالٰی قُدْرَةً
شَيْءٍ بِالِاسْتِقْلَالِ اَوْ بِالشَّرِكَةِ مَعَهُ
وَلَا شَكَّ فِي بَطْلَانِهِ، الْاَتْرَى اِلَى اثْبَاتِهِ
عَزَّ وَجَلَّ مَلَكُوتِ جَمِيعِ الْاَشْيَاءِ فِي يَدِهِ
وَالْاِغَاثَةِ قُلِّ مِّنْ يَّيْدِهِ مَلَكُوتٌ كُلِّ
شَيْءٍ وَرَالْحَالِ، هُوَ يُجَيِّزُ رِيغِيْثَ عِلِّ
اِحْدٍ، وَلَا يُجَاوِزُ عَلَيْهِ رَايِفَاتٍ، وَالْعَلْبَةِ
وَالْحَكْمِ وَالْخَيْرِ، وَهُوَ الْقَاهِرُ الْغَالِبُ، فَوَقْتُ
عِبَادِهِ، وَهُوَ الْحَكِيْمُ الْخَبِيْرُ، وَالْقُدْرَةُ
عَنِ بَعْثِ الْوَاغِ الْعَذَابِ، "قُلْ هُوَ الْقَادِرُ
عَلَى اَنْ يَّبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ
اَوْ يَكُوْمَ لَكُمْ رُحُوْمٌ وَّاصْحَابُ الْفِيلِ، اَوْ
مِنْ تَحْتِ اَنْزِلْكُمْ رُكُوعًا، وَفَارِثًا،
اَوْ يَلْبِسَكُمْ رِيْجًا مِّنْكُمْ، شَيْعًا رَّفَرًا
مُخْتَلِفِينَ بِالْاِلْهَوَاءِ، وَيَذِيْقُ بَعْضَكُمْ
بِأَسْرِ بَعْضٍ رِّبَا الْقِتَالِ، وَعَلَى جَمِيعِ
الْاَشْيَاءِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ
مِّنَ الْمَعْلُوْمِ اَنْ اَخْبَرَ الْمَعْرُوْفَ بِالْاِلَامِ

یفید الحصر کأنَّ قدرۃ العبد کان
لم یکن بل قدرۃ مخلوقۃ له تعالیٰ

کے ساتھ خاص ہے۔ چنانچہ سورۃ انعام میں ارشاد ہوتا ہے۔ اور وہ اپنے بندوں پر ہر اعتبار سے غالب ہے۔ اور ایک دوسری آیت میں ہے اور وہی جو حکمت والا اور خبر رکھنے والا ہے۔ سورۃ انعام آیت ۶۵ میں واضح فرمایا ہے کہ اسی اللہ تعالیٰ کو یہ قدرت حاصل ہے کہ وہ طرح طرح کے مختلف انواع و اقسام کے عذاب میں تمہیں مبتلا کر دے۔ فرمایا کہ آپ کہیں وہ اس پر قادر ہے کہ تم پر کوئی عذاب تمہارے اوپر سے بھیج دے (جیسا کہ قوم نوح، قوم لوط اور اصحاب فیل پر بھیجا تھا) یا کوئی عذاب تمہارے پاؤں کے نیچے سے برپا کر دے (جیسا فرعون اور قارون کے ساتھ کیا) یا تم کو کئی فرقے بنا کر آپس میں ردا بھڑا کر دے۔ اور تم میں سے بعض کو بعض کی لڑائی کا مزہ چکھا دے۔ اور اسی طرح ہر چیز پر قدرت صرف اسی کے ساتھ مخصوص ہے، اور وہ اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے۔ ظاہر ہے کہ خبر القادر (جب معرفت باللام ہو تو فائدہ حصر کا دیتی ہے۔ تو گویا کہ بندہ کی قدرت اللہ تعالیٰ کی قدرت کے سامنے پیچھے ہے، بلکہ بندہ کی قدرت تو خدا تعالیٰ کی پیدا کی ہوئی ہے۔ (تو ظاہر ہے کہ مخلوق میں سے کسی کو بھی مستقل قدرت حاصل نہیں اگر کوئی ایسا مماثلت کرے گا تو مشرک ہوگا)

۴، الشُّرْكُ فِي الْعِبَادَةِ

منها الشُّرْكُ فِي الْعِبَادَةِ، وَهُوَ أَنْ يَعْبُدَ أَحَدٌ دُونَ اللَّهِ تَعَالَى بِالْعِبَادَةِ الْخَاصَّةِ لَهُ تَعَالَى عَزَّ وَجَلَّ كَالصَّلَاةِ وَالصَّوْمِ وَالزَّكَاةِ وَالسَّجْدَةِ وَالرُّكُوعِ لِأَحَدٍ غَيْرِهِ جَلَّ شَانُهُ، وَكَالصَّوْمِ لِلنِّسَاءِ لِقَاطِمَةَ وَصُومِ بَنِي تَرْتٍ مُرَادُ بَنِي نَاسِيْدٍ وَبَنِي مَائِي نُوْقَانٍ وَفَعَلَهُ عَلَى الْقُبُورِ مِثْلَ مَا يَفْعَلُ فِي الْكَعْبَةِ الشَّرِيفَةِ حَرَسَهَا اللَّهُ تَعَالَى وَجَعَلَنَا مِنْ زَوَارِهَا بِحَرَمَتِ نَبِيِّهِ، وَزَوَارِ مَدِيْنَةِ الْمَكْرَمَةِ آمِينَ، مِنَ الطَّوَافِ وَالِاتِّزَاقِ بِالْبَيْتِ وَجِدَارِهِ وَالتَّعَلُّقِ بِالْأَسْتَارِ وَالصَّاقِ الْبَطْنِ وَالصَّدْرِ عَلَى الْجِدَارِ وَاسْتِيلَامِ الرُّكْنِ وَالرُّجُوعِ عَلَى الْقَهْقَرِيِّ عِنْدَ الْخُرُوجِ قَانَ كَلَامًا مِنَ الْعِبَادَاتِ الْخَالِصَةِ لَهُ عَزَّ وَجَلَّ زَقَالَ فِي الْمُسْتَخْلَصِ شَرْحُ الْكَنْزِ مِنْ طَافَ حَوْلَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ خَيْفَ عَلَيْهِ الْكُفْرُ فَمَا ظَنُّكَ بِغَيْرِهِ

۴، چھٹی قسم شرک فی العبادۃ ہے ! شرک فی العبادۃ یہ ہے کہ کوئی شخص اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کی ایسی عبادت کرے اور نیاز مندی کا اظہار کرے جس قسم کی عبادت اور عاجزی صرف اللہ تعالیٰ کے لئے خاص ہے، مثلاً نماز روزہ زکوٰۃ سجدہ رکوع اللہ تعالیٰ کے سوا کسی اور کے لئے اور کسی اور کے سامنے کرے۔ اور مثلاً جیسا کہ عورتیں حضرت فاطمہؑ کا روزہ رکھتی ہیں یا بانی بنی تارت مراد۔ یا بانی بنی ناسید۔ یا بانی بنی نوقان کا روزہ (ان کی خوشنودی کے لئے روزہ رکھنا) یا مثلاً قبروں کے سامنے وہ باتیں کرنی جو کعبہ شریف کے ساتھ مخصوص ہیں (خدا تعالیٰ ہم سب کو کعبہ کی زیارت کرنے والے بنائے اپنے حبیب پاک کی حرمت و طفیل سے، اور مدینہ مکرمہ کی زیارت کرنے والوں میں سے بنائے۔ آمین، جیسا کہ طواف کرنا (طواف کعبہ کے گرد نماز کی طرح ہے) بیت کے ساتھ چمٹنا اور اس کی دیوار میں اور پردوں کے ساتھ چمٹنا۔ اور اپنا پیٹ اور سینہ اس کی دیوار کے ساتھ چسپاں کرنا اور ملنا۔ اور رکن حجر اسود اور رکن میانی کو چومنا اور ہاتھ لگانا۔ اور اٹھے پاؤں پٹنا باہر نکلتے وقت یہ سب وہ عبادتیں ہیں جو اللہ تعالیٰ کے لئے خاص ہیں۔ مستخلص شرح کنز فقہ کی کتاب ہے، میں یہ مسئلہ لکھا ہوا ہے کہ اگر کوئی

شخص مسجد حرام کے گرد بھی طواف کرے تو اس پر کفر کا خطرہ ہے حالانکہ مسجد حرام کعبہ کے بالکل ساتھ ہی ملی ہوئی ہے پھر تنہا راکیا خیال ہے اگر مسجد حرام کے سوا دوسرے مقامات کے ساتھ یہ بات کرے گا تو اس سے تو یقیناً شرک لازم آئے گا۔

سورۃ حج آیت ۲ میں اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو حکم دیا کہ لوگوں میں حج کے فضل ہونے کا اعلان کر دیں (حج کا اعلان مشتمل ہے حج کے تمام ارکان واجبات و سنن و آداب پر) وہ لوگ تیری طرف پاپاؤہ چلے آئیں گے اور دہلی دہلی اونٹنیوں پر سوار ہو کر جو دور دراز کی راد طے کر کے پہنچتی ہیں۔ تاکہ یہ سببے والے اپنے اپنے فائدوں کی غرض سے پہنچ جائیں۔ اور تاکہ قربانی کے مقررہ دنوں میں ان خاص قسم کے موشیوں پر جو خدا تعالیٰ نے ان لوگوں کو عطا فرمائے ہیں ان پر ذبح کرتے وقت خدا تعالیٰ کا نام لیں۔ پھر تم خود ان سے کھانا چاہو تو کھاؤ اور مصیبت زدہ محتاجوں کو کھلاؤ۔ پھر قربانی کے بعد لوگوں کو چاہیے کہ اپنا میل کچیل اتاریں اور اپنی منتوں کو معنی واجبات حج کو پورا کریں۔ اور بیت غنیمت یعنی کعبہ کا طواف کریں۔ یہ طواف زیارت حج کے ارکان میں سے ہے۔ اور نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قول و فعل اور تقریر

وَ اَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ رَفَا لِعَلَام بِالْحَجِّ
يَتَضَمَّنُ الْاَعْلَامُ بِجَمِيعِ اُمُورِهِ مِنَ الْاَرْكَانِ
وَالْوَاجِبَاتِ وَالسَّنَنِ وَالْاَدَابِ (يَا تُؤَكِّدُ
سِرَّ جَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ (بَعِيدٍ مَهْزُولٍ)
يَأْتِيَنَّ (الضَّوَامِرُ) مِنْ كُلِّ حِجٍّ عَمِيْقٍ (بَعِيدٍ)
لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ
اللّٰهِ فِيْ اَيَّامٍ مَّعْلُوْمَاتٍ (عَشْرُوْدَى الْحَجَّةِ)
عَلَى (ذَبْحِ) مَا رَزَقَهُمُ اللّٰهُ مِنْ بَرِيْئَةٍ
الْاَنْعَامِ (الْاِبِلَ وَالْبَقَرِ وَالْغَنَمِ) فَكُلُوْا مِنْهَا
وَأَطْعِمُوا الْبَائِسَ الْفَقِيْرَ (الَّذِيْ اَصَابَهُ
بَوْلَسٌ وَشَدَّةُ الْفَقْرِ) ثُمَّ اَلْيَقْضُوْا
تَفَثَهُمْ (لِيُزِيلُوْا اَوْسَاطَهُمْ كَطَوْلِ الظُّفْرِ)
وَلْيُؤْفُوْا اَنْذُرَهُمْ (مَوَاجِبَ حَجَرِهِمْ)
وَلْيَطَّوَّفُوْا (طَوَافَ الزِّيَّارَةِ الَّذِيْ هُوَ
رُكْنُ الْحَجِّ) بِالْبَيْتِ الْعَتِيْقِ (الْقَدِيْمِ) وَبَقِلُوْهُ
عَلَيْهِ الصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ وَفَعَلَهُ وَتَقَرُّبُهُ
وَلَا اظُنُّ شَاكَا فِيْ بَطْلَانِهِ - الْاَتْرُفِ

إِلَى أَنَّهُ تَعَالَى كَيْفَ خَصَّ ذَاتَهُ تَعَالَى
بِالْعِبَادَةِ تَعْلِيمًا إِيَّاكَ تَعْبُدُ لِيْ غَضَاكَ
بِالْعِبَادَةِ وَلَا تَعْبُدُ غَيْرَكَ لِأَنَّ تَقْدِيمَ
مَاحَقِهِ التَّأْخِيرُ لِيْفِيدَ الْإِخْتِصَاصَ -

سے یہ بات ثابت ہے کہ ایسے خاص انعام جو صرف
خدا تعالیٰ کی ذات اور اس کی ذات اور اسی کی
تعلیم کے لئے ہیں ان کا کسی دوسرے کے سامنے
کرنا شرک فی العبادۃ ہوگا۔ اور یقینی بات ہے کہ
اس بارو میں کسی قسم کا شک و شبہ نہیں ہو سکتا
کیونکہ عبادت تو خدا تعالیٰ کے ساتھ مخصوص ہے۔
دیکھو سورۃ فاتحہ میں اللہ تعالیٰ تعلیم دیتے ہوئے کس
طرح عبادت کو اپنی ذات کے ساتھ خاص کیا ہے۔
إِيَّاكَ تَعْبُدُ اے خداوند کریم ہم تجھے خاص
کرتے ہیں عبادت کے ساتھ صرف تیری ہی عبادت
کرتے ہیں تیرے سوا کسی کی عبادت نہیں کرتے۔
إِيَّاكَ کو مقدم لانے سے یہی غرض ہے کہ عبادت
کا اختصاص صرف خدا تعالیٰ کے لئے ہے۔

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک
سے اللہ تعالیٰ نے غیر اللہ کی عبادت کی تردید
کرائی ہے چنانچہ سورۃ بقرہ آیت ۲۱۷ میں ارشاد
ہوتا ہے۔ آپ کہیں اے لوگو اگر تم میں میرے
دین کے بارو میں کچھ شک و شبہ ہو تو خوب سن لو
کہ میرا دین یہ ہے کہ میں ان جمہوروں میں سے
کسی کی عبادت نہیں کرتا جن کی تم خدا کے سوا عبادت
کیا کرتے ہو۔ بلکہ میں صرف اسی خدا کی عبادت
کرتا ہوں جو تمہاری جانوں کو قبض کرتا ہے اور
مجھ کو تو یہی حکم دیا گیا ہے کہ میں ایمان لائے والوں

وَفَقَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِبَادَةَ
غَيْرِهِ تَعَالَى قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي كُنْتُ مِنَ
شَاكِكِي مَنْ رَحِمَهُ (صحیحہ) دِیْنِیْ فَلَا أَعْبُدُ إِلَّا
تَعْبُدُ وَنَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ أَعْبُدُ اللَّهَ
الَّذِیْ رَوْفَهُ یَتَوَفَّاكُمْ لَمِیْتُكُمْ وَ
أُمُوتُ بِأَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ -
وَبَعْدَ عِبَادَةِ غَيْرِهِ یَكُونُ الْإِيْمَانُ - وَأَمْرُ
تَعَالَى نَبِیِّهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بِدَعْوَةِ
أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَى الْعِبَادَةِ - وَالْإِشْرَافُ
وَاتِّخَاذُ الْبَعْضِ بَعْضًا إِيَّا بَاقُلْ يَا أَهْلَ

الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَ
بَيْنَكُمْ رَهِى، اَنْ لَا نَعْبُدَ اِلَّا اللَّهَ وَلَا
نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا
اَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ رَلْعَزِيزٍ وَالْمُسْتَعِزِّ
الْمُسْلِمِ) فَاِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوْا
رَاعَتْنَا بِاَنَّا مُسْلِمُونَ (ردونکر)۔

میں سے ہوں۔ اور پھر یہ کہ اللہ تعالیٰ کے سوا غیر
کی عبادت نہ کرنا ہی ایمان ہے۔ اور خدا تعالیٰ نے
اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا ہے کہ وہ اہل کتاب
کو اللہ تعالیٰ کی عبادت کی طرف دعوت دیں اور
یہ کہ بعض بعض کو معبود اور رب نہ بنائیں چنانچہ
سورۃ آل عمران آیت ۸۵ میں فرمایا کہ آپ اہل
کتاب کے کہدیں کہ اے اہل کتاب ایک ایسی بات کی طرف
آؤ جو ہمارے اور تمہارے درمیان یکساں مشترک ہے۔
وہ یہ کہ سوائے خدا تعالیٰ کے ہم کسی کی عبادت نہ کریں
اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہرائیں
اور اللہ تعالیٰ کے سوا ہم میں سے کوئی بھی ایک
دوسرے کو رب نہ بنائے (جیسا کہ حضرت عزیر
اور عیسیٰ علیہما السلام کو اہل کتاب نے رب بنایا ہے)
پھر اگر وہ لوگ اس دعوت سے بھی روگردانی
کریں۔ تو تم لوگ ان سے کہہ دو کہ تم اس بات پر
گواہ رہو کہ ہم مسلمان ہیں یعنی صرف اللہ تعالیٰ کی
عبادت کرنے والے ہیں۔

حضرت صالح نوح ہود علیہم الصلوٰۃ والسلام اور
دیگر انبیاء کرام نے بھی صرف اللہ تعالیٰ کی عبادت
کا حکم دیا ہے چنانچہ خدا تعالیٰ نے سورۃ اعراف
آیت ۱۷ میں فرمایا ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام
نے اپنی قوم سے خطاب کرتے ہوئے کہا کہ اے
میری قوم کے لوگو صرف اللہ تعالیٰ کی ہی عبادت

وَامْرَاصَاحٍ وَنُوحٍ وَهَوْدٍ وَغَيْرِهِمْ قَالَ
لِقَوْمِ اَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ اِلٰهٍ غَيْرُوْهُ
اِنِّىْ اَخَافُ عَلَيْكُمْ اِنْ لَمْ تَوْفَّقُوْا عَذَابَ
يَوْمٍ عَظِيْمٍ (القیامت) وَثَبُوتِ الْاِفْتِرَاقِ
بِعِبَادَةِ غَيْرِهِ عَزَّ وَجَلَّ اَعْبُدُوا اللَّهَ مَا
لَكُمْ مِنْ اِلٰهٍ غَيْرُوْهُ اِنْ اَنْتُمْ اِلَّا مُفْتَرُوْنَ۔

وَبَيَانَ عَجْزِ الْمَعْبُودَاتِ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ
مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ إِلَّا
كَبَاسِطٍ رَاغِبًا بَيْنَهُمَا بَاسِطٌ كَفِّهِ
إِلَى الْمَاءِ رَعَى شَفِيرَ الْبَيْرِ يَدْعُو الْمَاءَ
رَيْبُغَ الْمَاءِ قَالُوا (مَنْ الْبَيْرُ) وَمَا هُوَ
بِإِلَهِ رَاغِبٌ لَهْوَ لَا يَشْعُرُ بِدَعَائِهِ لَذَلِكَ
الْمَعْبُودَاتِ غَيْرِ اللَّهِ وَمَا دَعَاءُ الْكَافِرِينَ
إِلَّا فِي ضَلَالٍ رَضِياعٍ وَالْكَفَرُ لَعَابٌ لِمِ
وَعَدَمِ السَّمَاعِ وَالْبَصَرِ وَالْغَنَاءِ "يَا بَتِ لِمَ
تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي
عَنْكَ شَيْئًا -

کرو۔ تمہارے لئے اس کے سوا کوئی معبود نہیں۔
میں ڈرتا ہوں کہ اگر تم ایمان نہیں لاؤ گے اور
خالص اللہ تعالیٰ کی عبادت نہیں کرو گے تو بڑے
دن یعنی قیامت کے عذاب میں مبتلا ہو جاؤ گے۔
نیز قرآن کریم میں کہاتے ہیں کہ بھی انھیں کیا گیا ہے۔
کہ غیر اللہ کی عبادت کرنا اللہ تعالیٰ پر افتراء اور
بہتان ہے جیسا کہ خدا تعالیٰ نے سورۃ ہود
آیت ۲۲ میں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت کرو
اس کے سوا کوئی معبود نہیں تم غیر اللہ کی عبادت
کر کے افتراء باندھتے ہو۔ نیز اللہ تعالیٰ کے سوا
دوسروں کا عجز۔ خدا تعالیٰ نے سورۃ زمر آیت
۱۳ میں بیان فرمایا ہے۔ اور یہ لوگ جن معبودوں
کو خدا کے سوا پکارتے ہیں وہ ان کی پکار کو اس
سے زیادہ کوئی جواب نہیں دے سکتے جیسے پانی
کہ اس پانی کی طرف کوئی درختوں یا پتوں کا پھل نہیں
چاہے کہ وہ پانی اس کے منہ تک پہنچ جائے
مگر وہ پانی کبھی اس کے منہ تک پہنچنے والا
نہیں رہے کیونکہ اس پانی کو شعور ہی نہیں کہ پکار
والا کیا پکارتا ہے۔ اس طرح ان کے معبودان خود
ساختہ کہ پکارتے والوں کی پکار سے بے خبر ہیں
اور کافروں کی پکار نہیں مگر غصے سے سو رہے۔ اور
عابدین کے کفر سے ان کے معبودانکار کر دیں گے۔
نیز وہ ان کی پکار کو سنتے ہی نہیں۔ اور نہ ان کے

حالات کو دیکھتے ہیں، اور نہ وہ انہیں کام آسکتے ہیں، سورۃ مریم آیت ۷۲ میں ارشاد ہے جب ابراہیم علیہ السلام نے اپنے باپ کا کہنا کہ اے میرے باپ تو اس چیز کی کیوں عبادت کرتا ہے جو نہ کچھ سنتی ہے نہ دیکھتی ہے۔ اور نہ وہ تیرے کچھ کام آسکتی ہے۔

اور عبادت کا حصر اللہ تعالیٰ کی ذات میں جیسا کہ سورۃ زمر آیت ۶۲ میں ارشاد ہوتا ہے کہ تم شرک نہ کرنا بلکہ صرف اللہ تعالیٰ کی ہی عبادت کرنا۔ اور اس عبادت پر اس کے شکر گزار رہنا۔ اور اسی طرح خدا تعالیٰ کے سوا کسی غیر کے سامنے سجدہ کرنے کی ممانعت کی گئی ہے۔ اگر خود آپ کے عابدین تو پھر صرف اسی کے سامنے سجدہ ریز ہو۔ سورۃ حم السجدہ آیت ۲۳ میں فرمایا کہ نہ سجدہ کرو سونجھ کے سامنے اور نہ چاند کے سامنے سجدہ کرو تو صرف اللہ تعالیٰ کے سامنے جس نے ان پیڑوں کو پیدا کیا ہے اگر تم صرف اسی اللہ کی عبادت کرنے والے ہو۔ تیز نماز کا حکم بھی اسی لئے ہے کہ اس کو ادا کیا جائے۔ ورنہ مشرک ہو گا۔ سورۃ الروم آیت ۳۱ میں اور قائم کرو نماز اور نہ ہو شرک کرنے والوں میں سے غیر کی عبادت سے ممانعت، اور عبادت کا صرف اللہ تعالیٰ کے لئے حصر، سورۃ بقرہ آیت ۲۲۱ میں ہے کہ یاد کرو

وَحَصْرُ الْعِبَادَةِ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ "بَلِ اللَّهُ فاعْبُدْ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ" رُفَعِيَ الْعِبَادِي وَعَدَمُ السَّجْدَةِ بِشَيْءٍ غَيْرِ اللَّهِ لَوْ كَانُوا عَابِدِينَ لَهُ تَعَالَى لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ" وَأَمَرَ الصَّلَاةَ لِيُؤَدَّى وَلَا يَكُونَ مَشْرِكَهَا "اقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ" وَالنَّهْيَ عَنِ عِبَادَةِ غَيْرِهِ عَزَّ وَجَلَّ وَحَصْرُ الْعِبَادَةِ عَلَيْهِ تَعَالَى "وَرِذُّنَا مِثْلَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ" وَاثْبَاتُ الشُّرُكِ بِالْعِبَادَةِ لِغَيْرِهِ "وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا" وَالْخُلُوصَ بِهَا "فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ" الْعِبَادَةُ مِنَ الشُّرُكِ وَالرِّيَاءِ "أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ" أَلَا هُوَ الَّذِي وَجِبَ اخْتِصَاصُهُ بِأَنْ يَخْلُصَ لَهُ الطَّاعَةُ

فانه المتفرد بصفات الالهية
والاطلاع على السرائر والضمائر
(الحال) الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ
أُولِيَاءَ عَمَّ يَتَّبِعُونَ الْمُتَّخِذِينَ بِالْكَسْرِ الْكُفْرَةَ
وَالْمُتَّخِذِينَ بِالْفَتْحِ الْمَلَائِكَةَ وَعِيسَى وَإِصْحٰ
قَالُوا مَا لَعَبْدٌ لَهُمْ إِلَّا لِيُقَرَّرَ بُونًا إِلَى اللَّهِ
زُلْفَى مَصْدَرٌ قَرِيبًا إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ
فِيمَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ) مِنَ السَّادِينَ
بَادِخَالِ الْحَقِّ الْجَنَّةِ وَالْمَبْطَلِ النَّارِ ،

جب ہم نے بنی اسرائیل سے عہد لیا کہ سوائے
اللہ تعالیٰ کے کسی کی عبادت نہ کرنا۔ اگر غیر کی عبادت
ہوگی تو شرک ہوگا۔ چنانچہ سورۃ النساء آیت ۳
اور عبادت کرو اللہ تعالیٰ کی اور اس کے ساتھ کسی
چیز کو شریک نہ بناؤ۔ نیز اس کی عبادت میں اخل
اختیار کرنے کا حکم دیا ہے۔ سورۃ زمر آیت ۲
صرف اللہ تعالیٰ کی عبادت کرو اور اسی کے لئے
خالص اطاعت کرنے والے ہو اور عبادت کو
شرک اور ریاست سے پاک رکھنے کا حکم سورۃ زمر آیت
۲ میں دیا ہے۔ سو صرف اللہ کے لئے ہی اطاعت
خالص ہونی چاہیے۔ کیونکہ اسی کی ذات اس قابل
ہے کہ عبادت اطاعت اس کے لئے خاص ہو کیونکہ
الوسیت کے صفات اور رزقوں پر مطیع ہونا اور دلوں پر
نوشیدہ امرز کا معلوم ہونا اسی کی ذات کے ساتھ
مختص ہیں چنانچہ سورۃ زمر آیت ۲ میں فرمایا ہے
اور وہ لوگ جنہوں نے اللہ تعالیٰ کے سوا دوسروں
کو کارساز بنایا ہے۔ مثلاً عیسیٰ اور ملائکہ علیہم السلام
اور دیگر اصنام وغیرہ۔ اور پھر یہ شرک لوگ کہتے ہیں
ہم تو ان کی عبادت صرف اس لئے کرتے ہیں کہ
یہ لوگ ہم کو اللہ تعالیٰ کا قرب دلائیں گے۔ بیشک
اللہ تعالیٰ ان کے درمیان حقیقی فیصلہ فرمائے گا ان
باتوں میں جن میں یہ باہم اختلاف کرتے ہیں دین
کے بارہ میں۔ اور وہ فیصلہ اس طرح ہوگا کہ حق پرستوں

کو جنت میں داخل کرے گا اور باطل پرستوں کو
دوزخ میں۔

اور خدا تعالیٰ کی طرف سے عبادت کا حکم مرتے دم تک یہاں
کیا ہے چنانچہ سورۃ حجر کی آخری آیت میں حکم ہے۔
اور آپ اپنے رب کی عبادت میں مشغول رہیں
یہاں تک کہ آپ کے پاس وہ یقینی بات موت آجائے
اور غیر میں کی عبادت پر رنج و توبیخ کی گئی ہے چنانچہ
سورۃ صافات آیت ۱۷۵ میں ہے کہ ابراہیم علیہ السلام
نے کہا کہ کیا تم ان بتوں کی عبادت کرتے ہو جن کو تم
خود ہی تراشتے ہو۔ حالانکہ تم کو ان پر تمہارے کاموں
کو اللہ تعالیٰ ہی نے پیدا کیا ہے۔ پھر قرآن میں معبودان
باطلہ کی پرستش کرنے والوں کی بے عقلی اور قہاحت
بیان فرمائی ہے۔ اور یہ کہ ان کی پرستش سے کوئی
فائدہ نہیں اور نہ وہ کسی کو ضرر دے سکتے ہیں۔ سورۃ
انبیاء آیت ۲۲ میں ہے کہ ابراہیم علیہ السلام نے کہا
کہ کیا تم خدا کو معبود کو ایسوں کی پرستش کرتے ہو جو
تم کو کچھ نفع پہنچا سکیں اور نہ نقصان آتے ہے
افسوس ہے تم پر اور ان پر جن کو تم خدا کے سوا پوجتے
ہو۔ کیا تم اتنی بات بھی نہیں سمجھتے۔ کہنے لگے ابراہیم
کو آگ میں زندہ جلا ڈالو، اور اپنے معبودوں کی پوری
پوری مدد کرو۔ اگر تم کو کچھ کرنا ہے۔ جب انہوں نے
ابراہیم علیہ السلام کو آگ میں پھینک دیا تو جبرائیلؑ ان کے پاس
اور ابراہیمؑ سے کہنے لگے کیا کچھ خدا کی ضرورت ہے ابراہیمؑ نے

وَالْأَمْرُ بِالْعِبَادَةِ إِلَى الْمَوْتِ "وَأَعْبُدْ رَبَّكَ
حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ" الموت، وَوَبَخَّرَهُمْ
"الْعِبَادُونَ مَا تَحْتُمُونَ" اِی مَا تَعْمَلُونَ مِنْ
الْأَصْنَامِ، وَاثْبَاتِ عَدَمِ النِّفْعِ وَالضَّرَرِ
وَالْقَبْرِ وَالْهَلَاكَةِ وَعَدَمِ الْعَقْلِ لِلْعِبَادَاتِ
وَالْعَابِدِينَ قَالَ أَفَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ
اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ أُفٍّ
لَّكُمْ مَعْنَاهُ تَبَعًا وَتَبًّا لَّكُمْ، وَلِمَا تَعْبُدُونَ
مِنْ دُونِ اللَّهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ رَجَعِ صَنِيعَكُمْ
قَالُوا حَرِّ قُوَّةً وَأَصْرُوا أَلَمْ تَرَ كَيْفَ كُنْتُمْ
فَعِلَیْنِ، رَنَا صَرِینَ لَمْ نَصْرُوا مَوْزَرَ فَا لَمْ نَمُوتْ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي النَّارِ فَقَالَ لَهُ جِبْرِیلُ
هَلْ لَكَ حَاجَةٌ فَقَالَ مَا أَدْرِيكَ فَلَا قَالَ فَسَلْ
"حَسْبِيَ مَنْ سِوَالِی عِلْمُهُ بِحَالِی" فَجَحَلَ اللَّهُ
بِبُرْكَتِهِ قَوْلَهُ الْحَفَرَةُ رَوْضَةٌ وَلَمْ يَحْرِقْ مِنْهُ
الْأَوْثَاقُ قَتَلَهُ فَاطْلَعَ نَعْرُودٌ مِنَ الْأَصْرَحِ فَقَالَ
أَنِّی مَقْرَبٌ إِلَى إِلَهِكَ فَذَبِّحْ أَرْبَعَةَ أَلَاوِی
بَقَرَةٍ وَكَفَّ عَنْ إِبْرَاهِيمَ - وَكَانَ إِذْ ذَٰلِكَ ابْنُ
عَشْرَةٍ،

کہا کہ تیری طرف مجھے کچھ ضرورت نہیں۔ جبرائیلؑ نے کہا کہ اپنے پورے دھارے سے سوال کریں۔ ابراہیم علیہ السلام نے کہا کہ میرے سوال کے بجائے اس کا علم میرے بارے میں مجھے کافی ہے۔ ابراہیم علیہ السلام چونکہ توحید و توفیق کے مقام میں تھے۔ پس اللہ تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام کے اس قول اور اخلاص کی وجہ سے آگ کے اس گڑھے کو گلزار بنا دیا۔ اور ابراہیم علیہ السلام کے جسم مبارک میں سے اس آگ کے ایک بال بھی نہیں جلایا، صرف وہ رسیاں یا بنائیں جن کے اندر باندھ کر ابراہیم علیہ السلام کو آگ میں پھینکا گیا تھا وہ ہی جل گئیں۔ مگر وہ نے اس حالت کو اپنے عمل میں سے جھانک کر دیکھا۔ تو ابراہیم علیہ السلام سے کہنے لگا کہ میں تیرے اللہ کے لئے قربانی کرتا ہوں اور پھر چار ہزار گائے ذبح کیں۔ اور ابراہیم علیہ السلام کو تکلیف پہنچانے سے رک گیا۔ اس وقت ابراہیم علیہ السلام کی عمر دس برس تھی۔

اللہ تعالیٰ کے سوا غیروں کی عبادت کرنے والوں کی گمراہی کا وہ صحیح ذکر ہے۔ اور یہ کہ ان کے معبود ان کی پکار کا جواب قیامت تک نہیں دے سکتے

والاضلال من یعبدا و عدم اجابتهم الی
القیامۃ۔ و غفلتہم و من أضل من یذاعوا
من دون اللہ من لا یتجیب رجب الہ

اسے یہ سب تفسیری روایات میں جو قابل اعتماد نہیں۔ صحیح بات اور قرین عقل بھی یہی بات ہے کہ ابراہیم علیہ السلام کو جب آگ میں پھینکا گیا تھا تو وہ جوان تھے، اور مردہ ابراہیم علیہ السلام کے معبود کے لئے قربانی کرنا بھی عملِ نظر ہے۔ اگر مردہ اس قدر معتقد ہو گیا تھا تو پھر ابراہیم علیہ السلام کو توحید کرنے کی کیا ضرورت تھی واللہ اعلم ۱۲ سوالات

إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ رَدًّا لَّهُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ
 غَافِلُونَ (لأنهم جهاد) وضلالته
 عدم كونه عليهم السلام من المهتدين لواقع
 أهواء المشركين بالعبادة - قُلْ رَأَيْتُ
 نُهُيْتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ
 دُونِ اللَّهِ قُلْ لَا أَتَّبِعُ أَهْوَاءَ كُمْ قَدْ ضَلَلْتُ
 إِذْ أَوْمَأْنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ سَوْتَبَدَى الْمُجْتَوِينَ
 عَنْ عِبَادَةِ غَيْرِهِ تَعَالَى وَيَوْمَ يَخْشَرُهُمْ وَمَا
 يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ (للجزاء جميعاً)
 فيقول (الله للمعبودين) أَعَزُّتُمْ أَضَلَلْتُمْ
 عِبَادِي هَؤُلَاءِ أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ
 رَاخِلًا لَهُم بِالنَّظَرِ الصِّحْحِ وَأَعْلَا ضَرَهُمْ عَنْ
 الْمُرْشِدِ النُّصِيِّ قَالُوا بُحَانَكَ رَجَبًا
 مَهَاقِيلَ لَهُمْ لَازِمًا مَلَأَكُمُ الْوَسْوَاسُ الْخَفِيُّ
 مَعْصُومُونَ، أَوْجَادَاتٍ لَا تَقْدِرُ عَلَى
 شَيْءٍ أَوْ شَعَارًا بَانَهُمُ الْمَوْسُومُونَ
 بِتَسْبِيحِهِ وَتَحْمِيدِهِ كَيْفَ يَلِيقُ لَهُمْ ضَلَالٌ
 عَبِيدُهُ أَوْ تَنْزِيهَاً لَلَّهِ عَنِ الْإِنْدَادِ مَا
 كَانَ يَنْبَغِي لَنَا رِيحُ أَنْ تَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ
 مِنْ أَوْلِيَاءَ وَالْعَصْمَةُ أَوْ عَدَمُ الْقُدْرَةِ
 كَيْفَ يَجْعَلُنَا أَنْ نَدْعُو غَيْرَنَا أَنْ يَتَوَلَّى
 أَحَدًا دُونَكَ -

اور وہ تو ان کی پکار سے غافل ہیں چنانچہ سورۃ ہن
 آیت ۱۷ میں ہے اور اس سے بڑھ کر گمراہ کون ہوگا
 اللہ تعالیٰ کے سوا ایسوں کو پکارتا ہے جو اس کی پکار
 کا جواب قیامت تک نہیں دے سکتے، پکار کا جواب
 کیا دیں گے وہ تو ان کی پکار سے بے خبر ہیں نہیں
 تو معلوم ہی نہیں کہ کون پکارتا ہے، اور نہ شعور ہے
 کیونکہ یہ تو بے جان اقسام ہیں جن کو یہ پکارنے نہیں
 نیز اللہ تعالیٰ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بارہ
 میں بھی فرمایا ہے کہ اگر بالفرض آپ بھی مشرکین کی
 خواہشات کی پیروی کرنے لگ جائیں تو آپ بھی
 گمراہی سے بچ نہ سکیں گے اور نہ ہدایت یافتہ
 ہوں گے چنانچہ سورۃ انعام آیت ۱۰۶ میں ہے
 کہ آپ کہیں کہ میں تمہاری خواہشات کی پیروی
 نہیں کر سکتا کیونکہ اگر میں نے ایسا کیا تو گمراہ ہو جاؤں گا۔
 اور ہدایت یافتہ لوگوں میں شامل نہ رہوں گا۔ اور
 اللہ تعالیٰ کے موعودوں کی عبادت کرنے والوں
 سامنے ان کے معبود بیزاری کا اعلان کر دیں گے
 چنانچہ سورۃ الفرقان آیت ۱۷ میں ہے، اللہ
 تعالیٰ فرماتے ہیں کہ جس دن (بدلہ لینے کے لئے)
 ان سب کو اکٹھا کرے گا، پس اللہ تعالیٰ ان کے معبودوں
 سے سوال کریگا، کیا تم نے میرے ان بندوں کو گمراہ
 کیا تھا یا خود یہ سیدھے راستے سے گمراہ ہو گئے تھے۔
 کہ انہوں نے نظر صحیح سے کام نہ لیا اور راہ سہائی کرنے

ولے خیر خواہوں کی بات سے روگردانی کی) وہ
 جواب میں کہیں گے (اور تعجب کا اظہار کریں گے
 کیونکہ یہ معبود یا تو ملائکہ اور انبیاء معصومین ہونے
 اور یا جمادات جو کسی چیز پر قدرت نہیں رکھتے۔
 یا اس جواب کا منشا یہ ہوگا کہ وہ یہ بات ظاہر
 کریں گے کہ وہ تو خدا تعالیٰ کی تسبیح و تحمید کے ساتھ
 موسوم ہیں ان سے کیسے یہ بات ہو سکتی ہے کہ
 وہ خدا تعالیٰ کے بندوں کو گمراہ کریں یا یہ کہ وہ
 اس بات کو ظاہر کریں گے کہ اللہ تعالیٰ تو ہر قسم
 شریکوں سے منزہ ہے (کہ ہمارے لئے کس طرح
 یہ بات درست ہو سکتی ہے کہ ہم تیرے سوا دوسرے
 کو کار ساز بنائیں۔ ملائکہ اور انبیاء ہم السلام تو
 عصمت کی بنا پر ایسا کہیں گے۔ اور دیگر اسنام
 و جمادات قدرت نہ رکھنے کی وجہ سے یہ کہیں گے۔
 کہ جب ہم خود تیرے سوا کسی کو کار ساز نہیں بنا
 سکتے۔ تو یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ دوسروں کو دعوت
 دیں کہ وہ تیرے سوا کسی اور کو کار ساز بنائیں۔
 اور یہ خود ساختہ معبود نہ تو ان کی ہاستہ ہیں۔ نہ
 نفع و ضرر کے مالک ہیں بلکہ یہ تو ان عابدین کے
 دشمن بن جائیں گے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے سورۃ
 شعراء آیت ۲۱ میں فرمایا ہے کہ ابراہیم علیہ السلام
 نے کہا جب تم ان کو پکارتے ہو تو کیا یہ تمہاری پکار
 سنتے ہیں یا یہ تم کو کچھ نفع پہنچاتے ہیں۔ یا تم کو کچھ

وَعَلَّمَ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ ۚ وَكَانَ
 يُعَلِّمُهُمُ ۚ قُلْ هَلْ يَسْمَعُونَ نَادَاكَ
 إِذْ تَدْعُوهُمْ ۚ وَتَبَيَّنَ الْمُضَارِعُ ۚ اذْعَى
 حَكَايَةُ الْحَالِ الْمَاضِيَةِ اسْتَحْضَارِ الرَّهَاءِ
 لِأَنَّهَُا مَخْتَصِمَةٌ بِالْمَاضِي ۚ أَوْ يَنْفَعُونَكُمْ
 (عَلَى الْعِبَادَةِ) أَوْ يَضُرُّونَ (مِنْ الْمَعْرُضِ عَنْهَا)

قَالُوا بَلَىٰ وَجَدْنَا آبَاءَنَا فَنَدَّكَ يَفْعَلُونَ
 رَاخِرُوا عَنْ آدَامَ يَكُونُ لَهُمْ سَمْعٌ أَوْ يُتَوَقَّعُ
 عَنْهُمْ ضَرٌّ أَوْ نَفْعٌ وَالْجَوَّالِ إِلَى التَّقْيِيلِ قَالَ
 أَفَرَأَيْتُمْ مِمَّا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ أَنْتُمْ وَ
 آبَاءُكُمْ الْأَقْدَمُونَ فَإِنَّهُمْ عَادُوا لِي
 رِيْبِيذِ انْهَمِ اَعْدَاءُ الْعَابِدِ يَهْمُ مِنْ
 جَهْمَةِ انْهَمِ يَتَضَرَّوْنَ مِنْ جَهْمِهِمْ فَوْقَ
 مَا يَتَضَرَّرُ الرَّجُلُ مِنْ جَهْمَةِ عَدُوِّهِ لَكِنَّهُ
 صَوْرَةُ الْأَمْرِ فِي نَفْسِهِ تَعْرِضُ لَهُمْ فَاِنَّهُ
 اِنْفَعُ فِي النَّصْرِ مِنْ اِنْتَصَرِيحٍ وَاشْعَارٍ
 بَانَهَا نَصِيحَةٌ بَدَأَ بِهَا نَفْسُهُ لِيَكُونَ
 ادْعَى إِلَى الْقَبُولِ -

نقصان پہنچا سکتے ہیں۔ ان لوگوں نے جواب
 دیا نہیں۔ بلکہ ہم نے اپنے بڑوں کو ایسا ہی کر
 تے پایا ہے۔ انہوں نے سب بات کا تو جواب
 ہی نہ دیا۔ کہ آیا وہ سنتے ہیں یا نفع و نقصان پہنچا
 سکتے ہیں۔ بلکہ اپنے باپ دادا کی اندھی تقلید میں
 پناہ لی۔ ابراہیم علیہ السلام نے کہا بھلا تم نے ان کو دیکھا
 بھی ہے جن کو تم پر جتنے ہو۔ اور تمہارے اگلے باپ
 دادا بھی پر جتنے رہے ہیں۔ یہ سب معبود جن کو تم
 پوجتے ہو میرے دشمن ہیں۔ ابراہیم علیہ السلام ان کو
 یہ بات سمجھا رہے ہیں کہ ان کے خود ساختہ معبود
 ان عابدین کے حق میں دشمن ثابت ہوں گے۔ بلکہ
 ان کی دشمنی اور ضرر اس سے کہیں بڑھ کر ہوگا۔
 جس قدر ضرر ایک دشمن کی طرف سے متصور ہو سکتا
 ہے۔ اور ابراہیم نے اپنے آپ کو پہلے رکھا کہ یہ چیز
 نصیحت میں زیادہ مفید ہوتی ہے۔

نیز غیروں کی عبادت کو قرآن کریم میں افتراء پر وازی
 سے تعبیر کیا گیا ہے۔ اور یہ بھی کہ ان کے معبود ان
 کے لئے روزی کے مالک نہیں چنانچہ سورۃ عنکبوت
 آیت ۲۵ میں ہے۔ کہ سوائے اس کے نہیں کہ تم
 اللہ کے سوا بتوں کی پرستش کرتے ہو کہ ان کو اللہ اور
 معبود کہتے ہو محض جھوٹ اور افتراء ہے۔ اور
 ان کی سفارشوں کا دعویٰ کرتے ہو کہ یہ خدا تعالیٰ
 کے ہاں سفارش کریں گے۔ خود اپنے ہاتھوں سے

وَالْأَفْكَ وَعَدَمِ مَلِكِهِمْ رِزْقًا ۖ إِنَّمَا تَعْبُدُونَ
 مِنْ دُونِ اللَّهِ أَثَانًا وَتَخْلُقُونَ أَفْكًَا ۚ وَ
 تَكْذِبُونَ كَذِبًا فِي تَسْمِيَتِهَا أَرَأَيْتُمْ إِنْ عَاءُ
 شَفَاعَتِهَا عِنْدَ اللَّهِ أَوْ تَعْمَلُونَ فِيهَا وَيَتَحَوَّنَهَا
 لِلْأَفْكَ ۖ إِنَّ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ
 اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا ۚ لَا يَسْتَطِيعُونَ
 أَنْ يَرْزُقَكُمْ رِزْقًا وَتَنْكِيْرُهُ لِلتَّعْمِيمِ ۚ فَاْتَبِعُوا
 عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ كُلَّهُ فَاِنَّهُ الْمَالِكُ لَهُ

ويعبدوه واشكروا له متوصلين الى مظاہر
 لعبادته مقيدین بما منحکم من النعم
 بشکرہ ومستعدین للقاء بهما الیہ ترجون
 مع جميع الخلق أمروا بالعبادة لله الواحد
 فقط وما أمروا إلا ليعبدوا اللهَ واحداً
 لا إله إلا هو سبحانه عما يشركون
 واسجدوا لله واعبدوا فان قيل هذه
 الايات كلها واردة في حق الاصنام والاولا
 فكيف يثبت بها عدم القدرة والتصرف
 لأوليائه تعالى الذين بذلوا نفوسهم
 في مشيئته وطاعته تعالى قلنا اولاً لان
 خصوصيتها لما اشرنا اليه في ضمن
 التفسير وثانياً ان سلم تخصيصها فالعبر
 لعموم اللفظ لا لخصوص السبب كما هو
 مقرر في اصول الفقه فطالع هناك ان
 شئت -

ان کو ترش کر اور پھر ان کے بارہ میں ایسا اعتقاد
 رکھتے ہو۔ جو محض افتراء ہے چنانچہ اسی سورۃ عنکبوت
 آیت ۱۷ میں اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں بے شک وہ
 جن کو تم اللہ کے سوا پوجتے ہو وہ تو تمہیں روزی
 پہنچانے کے بھی مالک نہیں ہر قسم کی روزی اللہ
 کے پاس تلاش کرو۔ کیونکہ اس کا مالک وہی ہے۔
 اور اسی کی عبادت کرو۔ اور اسی کی سرگزاری
 کرو۔ جو کچھ خدا تعالیٰ نے نعمتیں عطا فرمائی ہیں ان
 کا شکریہ ادا کرتے ہوئے خدا تعالیٰ کی عبادت
 میں مصروف رہو۔ اور اسی عبادت اور شکر کے
 ساتھ خدا تعالیٰ کی ملاقات کی تیاری کرو۔ اسی کی
 طرف تم لوٹائے جاؤ گے۔ ہر دور ہر زمانے اور
 ہر آسمانی شریعت میں تمام لوگوں کو اسی بات کا
 حکم دیا گیا ہے۔ کہ وہ اللہ وحدہ لا شریک لہ کی
 ہی عبادت کریں چنانچہ سورۃ توبہ آیت ۳ میں
 ان کو سب بات کا حکم دیا گیا ہے کہ ایک ہی معبود
 برحق کی عبادت کریں اس کے سوا کوئی عبادت
 کے لائق نہیں اس کی ذات پاک ہے نہ چیز و
 سے جن کو یہ لوگ اس کے ساتھ شریک ٹھہرتے
 ہیں۔ دوسری جگہ سورۃ نجم کی آخری آیت میں حکم
 ہوتا ہے بس صرف اللہ تعالیٰ کے آگے ہی سجدہ
 کرو، اور اسی کی عبادت کرو۔

اعتراض :- اگر یہ شبہ کیا جائے یہ سب آیات

جو تم نے پیش کی ہیں یہ بتوں اور اصنام وغیرہ کے بارہ میں تھیں۔ ان آیات سے اولیاء کرام کی قدرت اور تصرف کی نفی کیسے ثابت ہو گئی۔ وہ اولیاء کرام جنہوں نے اپنی جانوں کو اللہ تعالیٰ کی مشیت اور طاعت میں صرف کیا ہے۔

جواب ہے :- اولاً تو یہ بات بھی قابل تسلیم نہیں کہ یہ آیات صرف بتوں اور اصنام کے بارہ میں وارد ہوئی ہیں۔ بلکہ جیسا کہ آیات کی تفسیر اور تشریح کے ضمن میں بیان کیا گیا ہے کہ یہ آیات عام ہیں مگر اولیاء انبیاء جنات اور اصنام و اوثان اور دیگر غلو بھی اس میں شامل ہے۔ خدا تعالیٰ کی عبادت میں سب کی شرکت سے نفی کی گئی ہے۔ ثانیاً اگر فرض بھی کر لیا جائے کہ یہ آیات خاص ہیں پھر بھی یہ بات قابل تسلیم نہیں کیونکہ اصول فقہ میں یہ طے شدہ بات ہے کہ اعتبار الفاظ کے علوم کے لئے ہوتا ہے سبب کی خصوصیت کا اعتبار نہیں ہوتا اگر سبب کی خصوصیت کو اعتبار کر لیا جائے اور احکام کا حصر کیا جائے تو پھر قرآن کی تعلیمات عام نہیں ہو سکے گی۔ جو قرآن کے و عوی کے خلاف ہے۔ ان ہوا لا ذکر للمعلمین وغیرہ اگر تحقیق مطلوب ہو تو اصول فقہ کی کتابوں کا مطالعہ کرو؟

اور مغرب کی نماز کے بعد عراق کی طرف رخ کر کے چند قدم چلنا یہ بھی اسی قبیل سے ہے۔ یعنی شرک

و اما ضرب الاقدام بعد صلوۃ المغرب
الی العراق فمن هذا القبیل، لا ینریکون

بالتوضی والتوجه ووضع اليد تحت
السرة والحضور ما لا يكون الا في الصلوة
وهذه الامور كلها عبادة فحينئذ لا يخلوا
ما ان يكون للعبادة فهو شرك فيها واما ان
يكون استهزاء بالعبادة بالله فيكون كفرا
ايضالا لان الاستهزاء باهل البيت والصلوة
كفرا واما ان يكون تشبيرا لاذك الجانب بالقبلة
وهذه الحالة بالصلاة فهو حرام واما
للتعظيم فيكون بدعة لانه لم يعهد
كذلك في الزمان السابق فظنهم منشأ
للكشود وحصول المكاشفة لا يكون الا
كفر لان رجاء الثواب على الفعل المكروه
صريح بالكفر فمما ظنك بوجاء الثواب
والمكاشفة على البدعة والحرام وفي العالم كبرية
لو تصدق على فقير شيئا من مال
الحرام ويرجوا الثواب يكفر ولو علم الفقير
بذلك فدعا له واقرن المعطى فقد كفر

في العبادت کی قسم سے ہے۔ اس لئے کہ یہ کام بھی
بادشاہ اور عراق کی طرف رخ کرتے ہوئے اور ہاتھ
تاف کے نیچے باندھ کر اور پوری دلجمعی کے ساتھ
کیا جاتا ہے۔ جیسا کہ نماز میں ہوتا ہے۔ اور یہ سب
باتیں عبادت ہیں اب ایسا کرنے والا آدمی ظاہر
ہے کہ چند باتوں سے خالی نہیں ہو سکتا۔ (۱) یا تو یہ
بات ازراہ عبادت کریگا، یہ یقیناً شرمک ہے۔
(۲) یا استہزاء یعنی تمسخر کے طور پر کرے گا تو یہ
بھی کفر ہے کیونکہ نماز کے ساتھ اور اہلبیت کے ساتھ
استہزاء کرنا کفر ہے۔ (۳) اور یا اس جانب کو
یعنی عراق کی جہت کو قبلہ کے ساتھ مشابہت چاہے
ہوئے یہ کام کرے گا۔ اور یہ حال ہی تو نماز کے ساتھ
خاص ہے۔ لہذا یہ بھی حرام ہوگا۔ (۴) یا محض تعظیم
کے خیال سے یہ بات کرے گا، تو یہ بدعت ہوگی
کیونکہ اسی قسم کی تعظیم کسی جہت کے لئے زمانہ سابق
اور عہد سلف سے ثابت نہیں، لہذا یہ بدعت ہوگی۔
اب ایسے امور کو جو آدمی منشأ کشاد و مہمہ شیبہ

لے نماز جو شعائر اسلام سے اہم ترین ہے اس کے ساتھ تمسخر اور استہزاء کرنا کفر ہے۔ اور اہل بیت کے ساتھ
استہزاء کرنا اس لئے کفر ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اہلبیت زواج مطہرات اور آپ کی اولاد و اولاد
کی توقیر و تعظیم کا حکم دیا گیا ہے۔ اب انکی توہین یا استہزاء سے بالواسطہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی توہین لازم
آئیگی جو باعث کفر ہے۔ ترمذی شریف میں یہ روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سلمان
فارس سے فرمایا یا سلمان لا تبغضنی فتفارق دینک قلت کیف ابغضت ویک هذا
اللہ قال تبغض العرب فتبغضنی رجسہم کہ اے سلمان تجھ سے بغض نہ رکھنا کہ تم دین سے
رباقتی حاشیہ سن پیرملا حظہ فرمائید،

کے حصول کا ذریعہ خیال کریگا تو یہ کفر ہوگا۔ کیونکہ فعل مکروہ پر ثواب کی امید کرنے پر فقہاء نے کفر کی تصریح کی ہے جب فعل مکروہ کا یہ حال ہے تو بدعت اور حرام کام پر مکاشفے کی امید یا ثواب کی نیت کرنے سے تم سمجھ سکتے ہو کہ کیا حکم ہوگا۔

فتاویٰ عالمگیری میں یہ مسئلہ لکھا ہوا ہے کہ اگر کوئی شخص کسی فقیر پر حرام مال سے کچھ صدقہ کرے اور اس پر ثواب کی امید رکھے تو وہ کافر ہوگا۔

اور اگر فقیر کو یہ معلوم ہو کہ یہ حرام مال سے صدقہ کر رہا ہے اور پھر وہ اس کے لئے دعا کرے اور صدقہ دینے والا ایمان کہے، تو وہ فقیر بھی کافر ہوگا۔

پھر حافظ ابن قیمؒ کی کتاب مدارج السالکین میں لکھا ہوا ہے کہ عراق کی طرف (نمانہ کے بعد) قدم اٹھا کر چلنا یہ بھی انواع کفر میں سے ہے، کیونکہ یہ عبادت ہے۔ اور عبادت اللہ تعالیٰ کے سوا کسی اور کی کفر ہے۔ اور جو شخص یہ اعتقاد رکھتا ہے کہ نماز کے بعد قدم مارنا حضرت شیخ عبدالقادر جیلانیؒ کی تعظیم

فی مدارج السالکین ضرب الاقدام
الى العراق من انواع الكفر لانه عبادة والعبادة
لغيره تعالى كفر ومن اعتقد تحييل ضرب
الاقدام بعد الصلوة للشيخ الجليل تدسا
سره وجعلنا من اتباعه فهو كافر وهو
افتراء على المشائخ العظام وما جراء هم على

(صفحہ ۶۹ کا بقیہ حاشیہ ۱)

الگ ہو جاؤ گے (دین سے خارج ہو جاؤ گے) مسلمان نے عرض کیا حضور میں آپ سے کیسے بغض رکھ سکتا ہوں حالانکہ آپ کی وجہ سے ہی اللہ تعالیٰ نے مجھے ہدایت دی ہے۔ حضور نے فرمایا کہ تم اگر عربوں سے بغض رکھو گے۔ تو تم مجھ سے بغض رکھو گے، (کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم) بھی عربوں میں سے ہیں۔ اسی طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے خلفاء، راشدین اور آپ کے مخلص صحابہؓ کی توہین و تذلیل بھی بالانتہاء اسی انجام تک پہنچا سکتی ہے۔ ۱۲ سوائی

افتراء المنكرات عليهم حاشا هم الله تعالى
منها - من غو ضرب الاقدام بعد الصلوة
غو العراق وهو كفر سيناط من نصوص
القرآن "قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
الْغَيْبُ إِلَّا اللَّهُ" وفي حجة الاسلام للقاضي
شهاب الدين ضرب الاقدام بعد الصلوة
الى العراق افتراء على المشائخ الذين هم كانوا
تبعه للنبي صلى الله عليه وسلم في الحركات
والسكنات، وفي شرح المشارق من ضرب
الاقدام بعد الصلوة على زعم انها زيارة
فهو كافر وعليه الفتوى -

کے لئے جائز ہیں تو ایسا شخص کافر ہوگا۔ اور اس طرح
کی باتیں مشائخ کرام پر افتراء ہے۔ اور تعجب ہے کہ
مشرک لوگ کس قدر جوأت اور دلیری کرنے والے
ہیں جبکہ یہ قسم کے مشدات کی نسبت ان مشائخ
کی طرف کرتے ہیں اور افتراء پر دازی کرتے ہیں خدا
تعالیٰ نے ان مشائخ کرام کو اس قسم کی باتوں سے محفوظ
رکھا ہے جیسا کہ نماز کے بعد قدم مارنا عراق کی طرف
اور اس قسم کی باتیں، تو کفر ہیں جسکو قرآن کریم کی
نصوص سے معلوم کیا جاسکتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے
سورہ نحل آیت ۱۷ میں فرما دیا ہے: "آپ کو دیا
جس قدر مخلوقات آسمانوں اور زمین میں موجود ہیں
کوئی بھی سوائے خدا تعالیٰ کے غیب کی بات نہیں
جانتا۔ اور قاضی شہاب الدین کی کتاب حجة الاسلام
میں یہ مسئلہ لکھا ہے کہ نماز کے بعد عراق کی طرف
مُرخ کر کے چند قدم چلنا یہ مشائخ کرام پر افتراء شخص
ہے یہ مشائخ کرام تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا اتباع
کرنے والے ہیں تمام حرکات و سکنات ہیں۔"
اسی طرح کتاب مشارق الانوار میں ہے جس نے
نماز کے بعد عراق کی جانب قدم اٹھائے اس خبیث
سے کہ یہ زیارت ہے تو ایسا شخص کافر ہوگا اور
اسی پر فتویٰ ہے۔

(۷) ساتویں قسم شرک فی العبادت کے بیان میں
شرک کی قسموں میں سے ایک قسم شرک فی العبادت

الشرك في العادة

منها الشرك في العادة - وهو ان يفعل ما

يفعل الكفار والمشركون كما يلبس قميصه
كلبس المهنود والزنا را والكسيتج والازار
كلبسهم والخيطة الذي يربط عند التزويج
وغيرها من رسوم الكفرة او يقول لا ابس
ثوبا سودا واصفرا واحمرا ولا آكل لحم القلب
وغيره. ويقول وجدت آباءى كذا لك و
ذاتك مضر لنا وهو باطل لان الرسوم المختصة
بالكفرة يدل على التكذيب وهو ضد
التصديق فبوجد ان الاول يرتفع التصديق
فجاء الكفر ضرورة. فان قيل — اللزوم
غير الالتزام ولا كفر الا بالالتزام —

فجوابه — انا لانظم حصر
علة الكفر في الالتزام بل لزوم الكفر المعلوم
الكفر ايضا اولذا اقال في المقاصد من يلزمه
الكفر وهو لا يعلم به فليس بكافر. لكن
شرط العلم مما قاله البعض، والغامة لا
يشترطون العلم لان الجمل ليس بعدا
لانه كان عذرا ما لم يغير الاحكام الشرعية
له والكسيتج، عن ابى يوسف خيط غليظ

بقدر الاصبع يشده الذي فوق ثيابيه
دون ما يتزينون به من الزنا نير المتخذة
من الارسليم. رجوا الزنى ۱۳ طبع مصر

ہے اور وہ یہ ہے کہ کوئی شخص ایسا کام کرے جو کافر
اور مشرک کرتے ہیں (یعنی کافروں اور مشرکوں کے
خاص مذہبی اور دینی کام) جیسا کہ مثلاً کوئی ایسی
قمیص پہنے جیسے ہندو پہنتے ہیں یا زنا را باندھے
یا تشقہ لگائے یا ان جیسی دعوتی باندھے یا گنا
وغیرہ باندھے جیسا شادی کے وقت باندھتے ہیں۔
اور اس کے علاوہ دیگر رسمیں جیسے کافر لوگ کرتے
ہیں کوئی بھی ایسی رسم اختیار کرے گا تو یہ شرک ہوگا۔
یا مثلاً کوئی شخص یوں کہے کہ میں سیاہ رنگ کا
کپڑا نہیں پہنوں گا، یا زرد رنگ کا، یا سرخ
کا، یا یوں کہے کہ میں دل کا گوشت نہیں استعمال
کروں گا۔ اور یوں کہے کہ میں نے اپنے باپ داداؤں
کو ایسا ہی کرتے دیکھا ہے یا یہ کہے کہ یہ چیز ہمارے
لئے مضر ہے تو ایسا کرنا اور کہنا یہ سب باطل ہے۔
کیونکہ وہ رسوم جو کفار کے ساتھ مختص ہیں ان کا
سرا انجام دنیا، شریعت کی تکذیب پر ولالت کرنا
ہے۔ اور یہ تکذیب ایمان اور تصدیق کی ضد ہے۔
اگر تکذیب ہوگی تو تصدیق نہ ہوگی تو لا محالہ کفر لازم

بحر الان میں امام ابو یوسف سے نقل کیا ہے کہ
کسیتج اس موٹے سے دھاگے کو کہا جاتا ہے جس کو
زمنی لوگ روہ غیر مسلم جو مسلمانوں کے ملک میں رہتے
ہیں اپنے کپڑے کے اوپر باندھتے ہیں یہ زنا را کے
ان دھاگوں کے علاوہ ہوتا ہے جو ابرہیم سے بنائے جا
م ہیں اور بطور زینت استعمال ہوتے ہیں۔ ۱۲ حواتی

واذا ظهرت فلا وان شئت فطالع في
كتب الاصول-

آئے گا۔ ایمان اور تکذیب ایک دوسرے کی ضد
میں ایک کے وجود سے دوسرا منتفی ہوگا۔

اعتراض :- اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ لزوم
یعنی کسی چیز کا کسی فعل یا اعتقاد کے ساتھ لازم ہونا
یہ اور چیز ہے اور کسی چیز کا التزام یعنی خود اپنے
اختیار اور نیت سے ایک چیز کو اپنے لئے لازم
قراردینا (التزام) یہ اور چیز ہے اور کفر تو التزام
(کسی چیز کو اپنے ذمہ لازم قرار دینے) سے ہوتا
نہ کہ خالی لزوم سے۔

جواب :- اس کا جواب یہ ہے کہ ہم سبب
کو تسلیم نہیں کرتے کہ علت کفر صرف التزام میں
منحصر ہے۔ بلکہ لزوم کفر بھی کفر ہے۔ چنانچہ علم عقائد
کی کتاب مقاصد میں یہ لکھا ہے کہ جس شخص پر کفر لازم
آتا ہو اور اس کو اس کا علم نہ ہو۔ تو بعض علماء نے
کہا ہے کہ ایسا شخص کافر نہ ہوگا لیکن عام علماء کہتے
ہیں وہ کافر ہوگا۔ اور وہ علم کی شرط نہیں لگاتے
وہ کہتے ہیں کہ جہل عذر نہیں اس لئے کہ جہل اس
وقت عذر تھا جبکہ شریعت کے احکام ظاہر نہ ہوئے
تھے اور جب احکام شریعت ظاہر ہو گئے اور لوگوں
نے ان کو جان لیا تو ایسی صورت میں کسی شخص کی
جہالت عذر نہ ہوگی، مزید تحقیق علم العقائد اور
اصول کی کتب میں مذکور ہے۔

اور اگر کفر کے افعال میں سے صرف ایک فعل کو بھی

وَلَوْ اجازَ فَعْلًا وَاحِدًا مِنْ اَفْعَالِ الْكُفْرِ كُفْرًا

وَكَيْدُ الْوَفْعِلْ فَعَلًا وَاحِدًا مِنْ أَعْمَالِهِمْ بِالْعَقْلَةِ
 أَوِ النَّسْيَانِ أَوِ الْعَمَلِ أَوْ عَدَمِ عِلْمِهِ يَكُونُ كَافِرًا
 فِي الْمَلْحَاتِ إِذَا اتَى بِمَقْطَعَةِ الْكُفْرِ وَهُوَ يَعْلَمُ
 أَنَّهُ كَافِرٌ إِلَّا أَنَّهُ اتَى بِرَهْأَيْنِ خِيَارٍ يَكْفُرُ عِنْدَ
 عَامَةِ الْعُلَمَاءِ مَخْلَافًا لِبَعْضٍ، وَلَا يَعْنِي بِالْجَهْلِ
 كَالِهَازِلِ بِهِ فَإِنَّهُ يَكْفُرُ، وَلَا نِزَاعَ فِي أَنَّ
 مِنَ الْمَعَاصِي مَلْجَعُهُ الشَّارِعَ أَمَّا التَّكْنِيتُ
 وَعِلْمُ كَوْنِهِ كَذَلِكَ بِالْإِدْلَةِ الشَّرْعِيَّةِ كَسُجُودِ
 الصُّنَمِ، وَالْقَاءِ الْمَصْحُوفِ فِي الْقَازِرَاتِ لِيَاذَا
 بِاللَّهِ سُبْحَانَهُ وَالتَّلَفُظِ بِكَلِمَاتِ الْكُفْرِ وَنَحْوِ
 ذَلِكَ، مَسَائِلٌ بِالْإِدْلَةِ أَنَّهُ كَافِرٌ، حَتَّى لَوْ
 فُرِضَ أَنَّ أَحَدَ صِدْقٍ بِجَمِيعِ مَا جَاءَ بِهِ
 النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمْرٌ بِهِ، وَعَمَلٌ،
 وَمَعَ ذَلِكَ شَدُّ الزَّوَارِ بِالْإِخْتِيَارِ أَوْ سَجْدِ
 لِلصُّنَمِ بِالْإِخْتِيَارِ نَجْعُهُ كَافِرًا لَإِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَعَلَهُ عَلَامَةَ التَّكْذِيبِ وَالْإِنْكَارِ
 أَنْتَهَى مَا فِي الْمَلْحَقَاتِ وَغَيْرِهَا. وَكَذَلِكَ الْوَفْعِلْ
 بِالسُّخْرِيَّةِ كَذَلِكَ فِي شَرْحِ الْقَصِيدَةِ الْإِمَامِيَّةِ
 وَغَيْرِهِ مِنْ كُتُبِ الْفَقْهِ.

جائز خیال کرے تو کافر ہوگا۔ اور اسی طرح کافروں
 کے کفریہ افعال میں سے ایک فعل کو غفلت یا نسیان
 سے یاد رہے وہ راستہ یا بے علمی سے بھی کر چکا تو
 کافر ہو جائیگا۔ محققات میں لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص
 کفر کا کلمہ اپنی زبان پر لاتا ہے، اور وہ جانتا ہے کہ یہ
 کلمہ کفر ہے لیکن اپنے اختیار اور ارادہ سے اس کلمہ کو
 زبان پر لاتا ہے تو عام علماء کے نزدیک وہ کافر ہوگا۔
 اگرچہ بعض علماء کا اس میں اختلاف ہے، اسی طرح جہالت
 کے ساتھ کسی شخص کو معذور نہیں خیال کیا جائے گا۔
 یعنی جہاں اللہ تعالیٰ کے احکام عام طور پر پھیلے ہوئے
 ہوں تو کوئی شخص کفر کی بات کہہ کر یہ عذر نہیں کر
 سکتا کہ مجھے پتہ نہیں تھا، جیسا کہ احکام شرع کے
 ساتھ ٹھٹھہ تمسخر کر نیوالا معذور نہیں سمجھا جائیگا۔ اور
 اس بات میں بھی کوئی نزاع نہیں کہ بعض باتوں کو
 شارع علیہ السلام نے تکذیب کی علامت ٹھہرایا
 ہے، اور اس کا علم شرعی دلائل سے اچھی طرح ہو چکا
 ہے، مثلاً بت کے سامنے سجدہ کرنا۔ اور قرآن پاک
 کو گندگی میں پھینک دینا۔ اور کلمات کفریہ کا تلفظ کرنا۔
 دلائل سے ثابت ہے کہ اس قسم کی باتیں کفر ہیں۔
 بالفرض اگر کوئی شخص ان تمام چیزوں کی تصدیق
 کرتا ہے جن کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم لائے ہیں۔
 یا جن کا آپ نے حکم دیا ہے۔ اور جن پر عمل پیرا رہے
 ہیں۔ لیکن اس کے باوجود وہ آدمی اپنے اختیار

زنا ر باندھتا ہے یا بت کے سامنے سجدہ کرتا
ہے تو ایسا آدمی کافر ٹھہرے گا۔ کیونکہ حضور نبی
کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس قسم کی باتوں کو
تکذیب اور انکار کی علامت ٹھہرایا ہے۔ اسی
طرح اگر ازراہ تمسخر کوئی شخص ایسا کام کرے گا تو
وہ بھی اسی زمرہ میں شمار ہوگا۔

کیا تم دیکھتے نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان شرک کرنے
والوں کو جو اپنے اباؤ اجداد کی تقلید میں شرک کئے
ہیں اور ان کے اباؤ اجداد کو کس طرح بے عقلی اور
گمراہی کی طرف منسوب کیا ہے چنانچہ سورۃ بقرہ
آیت ۱۷۰ میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ان شرک کرنے
والوں نے کہا کہ ہم اسی چیز کو اتباع کریں گے جس
پر ہم نے اپنے باپ دادا کو پایا ہے اللہ تعالیٰ
نے جو اب میں فرمایا کہ اگرچہ ان کے باپ دادا کچھ
بھی سمجھ نہ سکتے ہوں۔ اور نہ صحیح راہ پر ہوں۔ تو
بسیار بھی یہ ان کی تقلید رہے جسے اس کو اندھی
تقلید کہتے ہیں، اسی طرح سورۃ توبہ آیت ۱۱۳
میں ہے اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں سے یہاں وار
تمہارے باپ اور تمہارے بھائی ایمان کے مقابلہ
میں کفر کو پسند کریں تو تم ان کو اپنا دوست اور
رفیق نہ بناؤ۔ اور جو یوں تم میں اپنے ایسے باپ یا بھائی
سے دوستی اور رفاقت کریں گے تو ایسے لوگ
ہی ظالم ہیں۔ پھر خدا تعالیٰ نے شرک میں تقلید کرنے

الآتری الی انہ تعالیٰ کیف نسب الی بآء
المقلدین بہم عدم العقل وعدم الہدایۃ
”قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا لَفِئْنَا عَلَیْہِ اَبَاؤُنَا وَاَوَّلُو
كَانَ اَبَاؤُہُمْ لَا یَعْقِلُوْنَ شَیْئًا وَلَا یَهْتَدُوْنَ
وَقَالَ ”یا اَیُّهَا الَّذِیْنَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوْا اَبَاۤیْكُمْ
وَاِخْوَانَكُمْ اُولَیْٓآءَ رَاٰمِرُکُمْ اِنْ اسْتَحَبُّوْا
(اختراروا) الْکُفْرَ عَلَی الْاِیْمَانِ وَ مَنْ یَّتَوَلَّہُمْ
مِّنْکُمْ فَاِنَّ لِّکَ فِیْہُمُ الظَّالِمِیْنَ ”وَنَسَبَ اِلٰی
المقلدین ربا لکس ”نظم والفسق ”قل اِنْ
كَانَ اَبَاؤُکُمْ وَاَبْنَاؤُکُمْ وَاِخْوَانُکُمْ وَاَزْوَاجُکُمْ
وَعَشِیْرَتُکُمْ وَاَمْوَالٌ اُحْبَبْتُمْ فِیْہَا
الْتَّبِعُوْہَا وَتِجَارَۃٌ تَحْشَوْنَ کَسَادَہَا وَ
مَسَاکِیْنُ تَرْضَوْنَہَا اَحَبَّ اِلَیْکُمْ رِجَابِ
الاختیاری لا اجبى الذی هو خارج عن
دائرة التکلیف) مِنَ اللّٰهِ وَرُسُوْہِ وَ
جہاد فی سَبِیْلِہِ فَتَرَبَّصُوْا حَتّٰی یَاْتِیَ اللّٰہُ
بِاَمْرِہٖ (عذابہ) وَاللّٰہُ لَا یُفْہِدِی الْقَوْمَ

الْمُفْسِقِينَ“ و بین حماقتہم بنسبۃ
 الْفَاحِشَةِ اِلٰی اللّٰہِ تَعَالٰی بِاَمْرٍ وَّ اِذَا فَعَلُوْا
 فَاِحْشَہٗ رَکَالِشْرِکِ وَغَیْرَہٗ) قَالُوْا وَجَدْنَا
 عَلَیْہَا اٰبَاؤَنَا وَ اللّٰہُ اَمَرْنَا بِہَا وَ عَدِمَ عَلَیْہِمْ
 بِالْاِفْتِرَاءِ عَلَیْہِ تَعَالٰی وَ نَفٰی اَمْرَہٗ تَعَالٰی بِہٖ
 “قُلْ اِنَّ اللّٰہَ لَا یَاْکُرُ بِالْفَحْشَآءِ اَتَقُوْلُوْنَ
 عَلٰی اللّٰہِ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ“

والوں کو ظلم اور فسق کی طرف منسوب کیا ہے۔ اور
 اسی سورۃ توبہ کی آیت ۲۴ میں فرمایا ہے کہ
 اے پیغمبر (صلی اللہ علیہ وسلم) آپ ان مسلمانوں سے
 کہہ دیں کہ اگر تمہارے باپ تمہارے بیٹے اور تمہارا
 بھائی اور تمہاری بیویاں اور تمہارے کنبے والے
 اور تمہارے وہ مال جو تم نے کمائے ہیں اور وہ تجارت
 جس کے ماند پڑ جانے سے تم ڈرتے رہتے ہو اور
 وہ مکانات جن کو تم پسند کرتے ہو اگر یہ سب چیزیں
 تم کو اللہ تعالیٰ سے اور اس کے رسول سے اور اللہ
 کی راہ میں جہاد کرنے سے زیادہ محبوب اور پسند
 ہیں راس نخبت سے محبت اختیار کری مراد اس
 نہ طبعی محبت کیونکہ وہ تو تکلیف کے دائرہ سے
 خارج ہے) تو پھر تم انتظار کرو یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ
 اپنا حکم بھیج دے۔ (یعنی عذاب اور سزا کا حکم) اور
 اللہ تعالیٰ نا فرمان لوگوں کی رہبری نہیں فرماتا۔ نیز
 اللہ تعالیٰ نے ان مشرکین کی بیوقوفی اور حماقت کو
 بیان فرمایا ہے کہ یہ کس طرح غش بات کو خدا تعالیٰ
 کی طرف منسوب کرتے ہیں چنانچہ سورۃ الاعراف
 آیت ۲۴ میں ہے کہ جب یہ مشرک لوگ کوئی
 فحش اور برا کام کرتے ہیں تو کہتے ہیں کہ ہم نے اپنے
 باپ دادا کو اسی طرح کرتے پایا ہے۔ اور اللہ
 نے ہم کو اسی کا حکم دیا ہے یہ تو محض خدا پر افترا ہے
 ہے چنانچہ خدا تعالیٰ نے فرمایا) آپ کہہ دیں کہ اللہ تعالیٰ

ہرگز کسی بخش کام کا حکم نہیں دیتا کیا تم خدا تعالیٰ کے
ذمہ وہ باتیں لکھنے ہو جن کا تمہیں علم نہیں۔

پس غور کرو اور انصاف سے کام لو
کس طرح اللہ تعالیٰ نے شرک کرنے
میں اپنے باپ وادوں کی تسلید کرنے
والوں کو ڈانٹ پلائی ہے۔

چنانچہ سورۃ الشعراء آیت

مَنْ تَبِعَ مِنْكُمْ

لوگوں نے کہا کہ ہم نے اپنے

بڑوں کو ایسا ہی کرتے پایا ہے۔ ابراہیم علیہ السلام

نے کہا جن کو تم پہنچتے ہو اور تمہارے اگلے باپ

واد اپو جتے ہیں یہ سب مجبور میرے دشمن ہیں

اور مجھے ان سے عداوت ہے اور خدا تعالیٰ نے

ان کی تقلید کرنے والوں اور جن کی تقلید کی گئی ان

سب کو عداوت اور گمراہی کی طرف منسوب کیا

ہے۔ چنانچہ سورۃ النساء آیت ۸۱ میں ہے۔

ان لوگوں نے نبی اکرمؐ کے اپنے بڑوں کو نہیں متاثر

کی پوجا کرتے پایا ہے۔ ابراہیمؑ کی سزا دیا

بے شک تم بھی اس غلطی اور گمراہی میں ہو اور تمہارے

بڑے بھی صریح گمراہی میں مبتلا تھے یعنی تم سب

گمراہوں کی گمراہی میں منسلک ہو بیسی گمراہی جو کسی

مستند شخص نہیں دے سکتی کیونکہ دونوں ذہنین

کے پاس کوئی دلیل نہیں۔ تقلید کرنے والوں کے

فتائل وانصف کیف زجر اللہ المقلدین

للاباء وقال "قالوا بئنا وجدنا آباءنا

كذابا لئلا يفعلون قال انتم ايتم ما كنتم

تعبدون انتم و آباؤكم الا قد مؤن فاجبت

عند ولي رايكم ونسب الضلال الى

المقلدين والمقلدين معا قالوا وجدنا

آباءنا كفارا للافنام عابدين قال لقد

كنتم انتم و آباؤكم في ضلال مبين

ومنخرطون في سلك ضلال لا يخفى على قل

لعدم استناد الفريقين الى دليل

والتقليد وان جاز فانما يجوز لمن علم في الجملة

انه على حق وقال وجد المقلدون آباءهم

ضالين انهم ألفور وجدوا آباءهم ضالين

فهمم الابناء على آثارهم يردعون يسرعون

وفيه اشعار بانهم يادروا الى ذاك من غير

توقف على نظر وبحث وبين ان تقليد

الابناء للاباء طريقة مستمرة فهمم بئنا قالوا

انا وجدنا آباءنا على امة (طريقة) وانا

على آثارهم مترددون لا حجة لهم على ذاك

عقلية ولا تقليدية وانما اجتوا فيه الى تقليد

آباءهم الجحمة والامة الطرية قوم

پاس نہ جن کی تقلید کی گئی، تقلید اگرچہ جائز ہے لیکن اس کا جواز اس شخص کے لئے ہے جو جانتا ہو کہ فی الجملہ وہ حق پر ہے پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ان تقلید کرنے والوں نے اپنے باپ دادوں کو گمراہ پایا، چنانچہ سورۃ الصافات آیت ۲۹ء میں فرمایا کہ انہوں نے اپنے اباؤ اجداد کو گمراہ پایا اب یہ انہی کے نقش قدم پر دوڑے چلے جا رہے ہیں نہ کچھ غور و فکر کرتے ہیں نہ بحث و منظر سے کام لیتے ہیں بلکہ بغیر کسی توقف کے ان کے پیچھے چلے جا رہے ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ نے یہ بھی بیان فرمایا ہے کہ ان جاہلوں کا اپنے گمراہ اباؤ اجداد کی تقلید کرنا یہ تو پرانا دستور ہے جو مسلسل چلا آرہا ہے، چنانچہ سورۃ زخرف ۲۳ء میں ہے، بلکہ انہوں نے کہا کہ ہم نے اپنے اباؤ اجداد کو ایک طریقہ پر پایا ہے اور ہم انہیں کے نقش قدم پر راہ پانے والے ہیں کوئی عقلی یا نقلی دلیل کچھ نہیں انکے پاس، سو اے اپنے جاہل اباؤ اجداد کی جاہلانہ تقلید کے۔

قَالَ وَلَئِنْ ابْنُكُمْ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رِيسًا
مُحَمَّدٌ فِي قَرْيَةٍ مِنْ تَذْيِيرٍ (رسول) إِلَّا
قَالَ مُتَرَبِّوْهُ هَآءِذَا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أَمَّةٍ
وَأِنَّا عَلَىٰ ثَرَاتِهِمْ بِطَرَائِفِهِمْ مُّقْتَدُونَ
تَسْلِيَةً لِلرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَدَلَالَةً
عَلَىٰ مِنَ التَّقْلِيدِ فِي غَوْذَائِكَ ضَلَالٍ قَدِيمٍ وَ

اور اسی طرح سورۃ زخرف آیت ۲۳ میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے، اور اسی طرح ہم نے رائے محمد صلی اللہ علیہ وسلم، تجھ سے پہلے کسی بستی میں ڈرانے والا بھیجا تو وہاں کے آسودہ حال لوگوں نے کہا کہ ہم نے اپنے اباؤ اجداد کو ایک طریقہ پر پایا ہے اور ہم انہی کے نقش قدم پر چلنے والے ہیں۔ انہیں

ان مقتدایہم ایضاً لم یکن لہم سند منقول
 قَالَ أَوْ لَوْ جِئْتُكُمْ بِأَهْدَىٰ رِبْدٍ مِّنَ الْهَدَىٰ
 مِّن دِينٍ وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ آبَاءَكُمْ قَالُوا إِنَّا
 بِمَا أَسْرَسَلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ۔ وَأَعْلَمَ أَنَّ التَّقْلِيدَ
 أَقْسَامُ أَرْبَعَةٌ۔ تَقْلِيدُ الْأَمَّةِ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ۔ وَتَقْلِيدُ الْعَالَمِ لِلْعَالِمِ
 الَّذِي هُوَ فَوْقَهُ فِي التَّقْوَىٰ وَالْوَرَعِ وَتَقْلِيدُ
 الْعَوَامِّ لِلْعُلَمَاءِ الْوَرَعِينَ وَأَمَّا تَقْلِيدُ الْعُلَمَاءِ
 غَيْرِ الْوَرَعِينَ فَلَا يَجُوزُ۔ وَتَقْلِيدُ الْوَلَدِ لِلْآبَاءِ
 وَالْأَصَاغِرِ لِلْكَابِرِ وَالرَّابِعُ لَا يَجُوزُ إِلَّا إِذَا
 كَانَ الْآبَاءُ وَالْكَابِرُونَ أَهْلَ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ
 ذُو تَقْوَىٰ وَوَرَعٍ۔ لِأَنَّهُ رَسْمُ الْكُفَّاسَةِ قَالُوا
 بَلْ وَجَدْنَا آبَاءَنَا كَذًا لِّكَ يَفْعَلُونَ
 كَذَا فِي شَرْحِ الْقَصِيدَةِ الْأَمَالِي

اقتدا کرنے والے ہیں۔ خدا تعالیٰ نے یہ باتیں اپنے
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلی دینے کے لئے فرما
 ہیں، اور یہ بات بتلانے کے لئے کمر لیسے تقلید
 گمراہی ہے، اور قدیم سے اس کی رسم چلی آرہی
 ہے۔ ان اقتدا کرنے والوں کے پاس کوئی سند
 اور دلیل نہیں، چنانچہ اللہ تعالیٰ کے پیغمبر صلی اللہ
 علیہ وسلم نے کہا کہ اگرچہ میں تمہارے پاس ایسا
 طریقہ اور ایسا دین لاؤں جو تمہارے اباؤ و اجداد
 کے دین سے زیادہ صحیح اور درست ہو تو پھر
 جہنمی تم ان کے پیچھے چلو گے۔ تو ان کفار و مشرکین
 نے کہا کہ تمہیں جو چیز دے کر بھیجا گیا ہے ہم اس سے
 انکار کرتے ہیں اور اس کو ماننے کے لئے تیار نہیں۔
 تقلید کا مسئلہ

ابھی طرح جان لو کہ تقلید چار قسم ہے۔

- (۱) امت کا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی تقلید کرنا۔
- (۲) ایک صاحب علم کی تقلید اپنے سے زیادہ علم
 والے کی جو اس سے تقویٰ اور ورع میں بھی فوقیت
 رکھتا ہو۔ (۳) عوام کی تقلید کرنا ان علماء کی جو سنا
 ورع ہیں جو علماء صاحب ورع نہ ہوں ان کی تقلید
 کرنا جائز نہیں۔ (۴) چوتھی قسم تقلید کی ہے، اولاد
 باپ و ادا کی تقلید کریں اور چھوٹے بڑوں کی تقلید۔
 یہ چوتھی قسم تقلید کی جائز نہیں جب کہ اباؤ و اجداد
 اور اکابر اہل سنت و الجماعت میں سے نہ ہوں اور

اور تقویٰ اور ورع سے بھی موصوف نہ ہوں ،
ایسوں کی تقلید کرنا تو یہ کفار کی رسم ہے۔ کیونکہ کفار
یہ بھی کہتے تھے ہم نے اپنے اباؤ و اجداد کو اسی طرح
کرتے دیکھا ہے۔ (لہذا ہم بھی انہیں کے پیچھے جائیں
گے، یہ جابلانہ، مشرکانہ اور اندھی تقلید ہے جو کسی
طرح بھی روا نہیں اور پہلی عینوں قسم کی تقلیدیں
درست ہیں)۔

۸) الشُّرْكُ فِي النَّذْرِ

مِنْهَا الشُّرْكُ فِي النَّذْرِ وَهُوَ أَنْ يُوجِبَ عَلَى
نَفْسِهِ لَغَيْرِهِ تَعَالَى شَيْئًا مِنْ الصَّلَاةِ أَوْ
الصَّوْمِ أَوْ النَّقْدِ إِيْجَابًا مُطْلَقًا أَوْ مُقَيَّدًا
بِأَنْ كَانَ لِلْإِنْسَانِ غَائِبٌ أَوْ مَرِيضٌ أَوْ
حَاجَةٌ ضَرُورِيَّةٌ فَيَأْتِي إِلَى قَبْرِ بَعْضِ الصُّلَحَاءِ
فَيَجْعَلُ سِتْرَهُ عَلَى رَأْسِهِ وَيَقُولُ يَا سَيِّدِي
فُلَانُ ابْنُ رَدْغَائِبِي أَوْ عَوْفِي مَرِيضٌ أَوْ قَصِيصٌ
حَاجَتِي فَلْتُكَ مِنَ الذَّاهِبِ كَذَا أَوْ مِنَ الْفَضَّةِ
كَذَا أَوْ مِنَ الْمَالِ كَذَا أَوْ هُوَ مُرَدُّ بِقَوْلِهِ
تَعَالَى: "وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ رَخْلًا مِنْ
الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا بِالصَّرْفِ إِلَى
الْمَسْكِينِ" فَقَالُوا هَذَا بِرَأْسِهِمْ رَوَّ
اِخْتَرَا عَنْهُمْ وَشَيْئًا مِنْهَا إِلَى الْأَصْنَامِ بِالْعَرَفِ
إِلَى سَدَنَتِهَا فَقَالُوا: وَهَذَا الشُّرْكُ كَاتِبًا فَمَا

(۸) اٹھویں قسم شرک فی النذر کے بیان میں
یعنی سنت میں شرک کس طرح ہوتا ہے
سنت میں شرک اس طرح ہوتا ہے کہ مثلاً کوئی
شخص اپنے اوپر اللہ تعالیٰ کے سوا کسی غیر کے
لئے کوئی چیز لازم قرار دیتا ہے، نماز ہو یا روزہ
یا کچھ نقدی وغیرہ اور یہ لازم قرار دینا کبھی تو بغیر
کسی قید کے ہوگا اور کبھی مقید ہوگا۔ مثلاً کسی کا کوئی
آدمی غائب ہو یا مریض ہو یا اس کی کوئی ضرورت
ہے تو وہ شخص کسی نیک اور صالح آدمی کی قبر پر
جا کر قبر کے غلات وغیرہ کو کپڑ کر یوں کہتا ہے، کہ
اے بزرگ اے آقا اگر میرا غائب آدمی واپس
لوٹا دیا گیا یا میرے مریض کو شفا حاصل ہو گئی یا
میری ضرورت پوری ہو گئی تو میں تمہارے (تمہاری
خوشنودی اور رضا اور تقرب کے) لئے اتنا سونا یا اتنی
چاندی یا اتنا مال صرف کروں گا، یہ عقیدہ باطل
اور مردود ہے۔ اللہ تعالیٰ کے اس فرمان سے جو

كَانَ لِشِرْكِهِمْ رَوْحٌ اَزْكَىٰ تَرْكُوهُ لَهَا جَبَابًا
فَلَا يَصِلُ اِلَى اللَّهِ وَ مَا كَانَ لِلَّهِ (رَوْحٌ اَزْكَىٰ
بَدَلُوهُ لَا لَهْتُمْ) فَهَوَ يَصِلُ اِلَى شُرَكَائِهِمْ
كَسَاءَ مَا يَحْكُمُونَ رَحْمَةً

سورہ انعام آیت ۱۲۹ میں ہے کہ یہ شرک کرنے
والے اللہ کی پیدا کی ہوئی کھیتی اور اس کے پیکے
ہوئے مویشیوں میں سے اللہ کا حصہ مقرر کرتے
ہیں (اور اس کو سائیکین وغیرہ پر صرف کر دیتے ہیں)
پھر یہ اپنے خیال فاسد کی بنا پر یوں کہتے ہیں کہ
اتنا حصہ خدا کا ہے (محض افتراء اور اختراع ہے)
اور کچھ حصہ جو بتوں کے مجاوروں کی طرف صرف
کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ حصہ ہمارے مقرر کردہ
معبودوں کا ہے پھر جو حصہ ان کے مقرر کردہ معبود
کا ہوتا ہے (اگر دیکھیں کہ وہ زیادہ پاکیزہ اور اچھا
تو اس کو چھوڑ دیتے ہیں ان معبودوں کی محبت میں
اس کو پھر کسی دوسری طرف نہیں صرف کرتے تو
وہ حصہ خدا کی طرف نہیں پہنچتا اور جو حصہ اللہ تعالیٰ
کے لئے ہوتا ہے (اگر اس کو عمدہ خیال کرتے ہیں تو
اس کو تبدیل کر کے اپنے معبودوں کے لئے پھیر
دیتے ہیں) تو وہ ان کے معبودوں کی طرف پہنچ جاتا
ہے کیا ہی برا ہے وہ فیصلہ جو یہ کرتے ہیں (نہ ہر وہ
زمانہ کے شرک نواز حضرات بھی اس بیماری کے
مریض ہیں، اللہ تعالیٰ کو نیاز کا تو اتنا اہتمام نہیں
کرتے جتنا اہتمام کیا رحوں اور قبروں کی نذر دنیا
وغیرہ کا کرتے ہیں۔ العیاذ باللہ)

اور اسی طرح اللہ تعالیٰ کا فرمان سورہ نمل آیت
۶۶ میں ہے کہ اور ہم نے ان مشرکین کو جو کچھ

وَقَوْلِهِ وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ (الجماد الا
علم له) بَصِيْبًا مَّتَّارًا زَقَّتْ لَهُمْ (من الحارث

وَالْأَنْعَامِ: تَأْتِيهِ كُنُتَسَلُّنَ عَمَّا كُنْتُمْ تَفْتَرُونَ
 وَقَوْلُهُ "وَقَالُوا هَذِهِ الْمَجْعُولَةُ الَّتِي هُمْ
 ثَلَاثَةُ أَقْسَامٍ بِأَمْرِ تَعَالَى، الْأَنْعَامُ وَحَرْثُ
 حَجَرٍ (حَرَامٍ) لَا يَطْعَمُهَا إِلَّا مَنْ نَشَاءُ
 (نَحْدُ مِنْهَا) بِزَعْمِهِمْ (مِنْ غَيْرِ حُجَّةٍ) وَالْأَنْعَامُ
 حَرَّمَكَ ظُهُورُهَا رَفْلًا تَرْكِبًا، وَالْأَنْعَامُ لَا
 يَذْكُرُونَ أَسْمَاءَ اللَّهِ عَلَيْهَا رَعْلًا ذَبَحَهَا بِلِ
 أَسْمَاءِ أَصْنَامِهِمْ (أَفْتَرَاءً عَلَى اللَّهِ سَيَجْزِيهِمْ
 بِمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ) وَلَئِنْ الْمُنْذِرُ وَلِلْمِيتِ
 وَالْمِيتِ لَا يَمْلِكُ وَلَا نَهْ عِبَادَةٌ وَهِيَ لَا يَجُوزُ
 لِلْمَخْلُوقِ، وَلَئِنْ أَنْ ظَنَّ أَنْ الْمِيتِ يَتَصَرَّفُ
 فِي أَمْرِنَا مِنْ دُونِهِ تَعَالَى وَاعْتَقَدَ ذَلِكَ
 كُفْرًا، وَلَا يَشْتَغِلُ ذِمَّةَ النَّاذِرِ بِشَيْءٍ مِنْ
 تِلْكَ الْأُمُورِ بِهَذَا النَّذَرِ۔

دیکھئے اس میں سے ان معبودوں کا حصہ مقرر
 کرتے ہیں جن کی صحیح حقیقت کو یہ جانتے بھی نہیں
 خدا کی قسم جو افرات پر دازیاں تم کہہ رہے ہو ان کے
 متعلق تم سے ضرور باز پرس کی جائے گی اور
 اسی طرح خدا تعالیٰ کا فرمان سورۃ انعام آیت
 ۳۸ میں ہے اور یہ مشرک لوگ اپنے خیال فاسد
 کی بنا پر یہ بھی کہتے ہیں کہ مخصوص مویشی اور یہ مخصوص
 کھیت رتن کو یہ تینوں حصوں میں اپنے معبودوں
 کے لئے تقسیم کرتے ہیں (ممنوع یعنی حرام ہیں، ان کو
 کوئی نہیں کھا سکتا، مگر وہی جس کو ہم چاہیں، اور
 یہ سب کچھ پیچیدگی کے ہے) اور بعض مویشی اس
 طرح مخصوص ہیں کہ ان کی پیٹھ پر سواری ممنوع قرار
 دی گئی ہے بس ان پر کوئی سوار نہیں ہو سکتا اور
 بعض مویشی اس طرح مخصوص ہیں کہ ذبح کرتے
 وقت ان پر اللہ تعالیٰ کا نام نہیں لیتے بلکہ اپنے
 من گھڑت معبودوں کا نام لیتے ہیں (یہ سب باتیں
 اللہ تعالیٰ پر محض افتراء پر دازی کی غرض کہتے ہیں بہت
 جلد اللہ تعالیٰ ان کو ان کی بہتان طرائیوں کی سزا
 دیکھا جو بہتان یہ باندھا کرتے تھے، نیز غیر اللہ کے
 نام پر نذر کے شرک نہانے کی وجہ یہ بھی ہے کہ جس
 کے لئے یہ نذر و نذرست مانی گئی ہے، وہ تو مردہ ہے
 اور میت کسی چیز کا مالک نہیں ہوتا۔
 اور نیز یہ وجہ بھی ہے کہ یہ نذر و نذرست

ہے، اور عبادت کسی مخلوق کے نثر جائز نہیں اور اس لئے
 بھی کہ اگر یہ نذر ماننے والا یہ خیال کرے کہ تبت (میرا)
 ہمارے معاملات میں اللہ کے سوا تصرف کرتا ہے اور
 اس بات پر اعتقاد رکھے گا تو کافر ہوگا۔
 اور اس قسم کی نذر ماننے والے شخص
 کے ذمہ ان چیزوں میں سے کسی کا پورا کرنا
 لازم نہیں ہوگا۔ اس نذر کے ساتھ کیونکہ
 معصیت کی نذر لازم نہیں ہوتی۔
 البتہ نذر کے جواز کی صورت یہ ہوتی ہے کہ کوئی شخص
 یوں کہے کہ یا اللہ میں نے تیرے لئے نذر مانا ہے کہ اگر
 تیرے بیمار کو شفا دے دے گا یا میرے فلاں غائب
 آدمی کو واپس لوٹا دے گا یا میری فلاں ضرورت پوری
 کر دے گا تو میرے ان فقرہ کو جو شیخ عبد اللہ درجیانی کے روایات
 میں آتے ہیں ان کو طحاوی اور دیگر روایات کی مسجد کیلئے پڑھنا
 خوب دیکھا ہے۔ اس مسجد میں پر غرور رہنے والے لئے اس
 نوید روئے گا۔ ہر گز درجیانی کے روایات ان لوگوں پر جو اس مسجد
 کی خدمت کرتے ہیں یا اس قسم کی نذر ماننا ہے۔
 خاص فقراء کا نذر ہے۔ اور نذر بہر حال اللہ تعالیٰ سے ہے
 ہے۔ اور حضرت شیخ عبد اللہ درجیانی کا ذکر صرف مصنف کے
 بیان کے لئے ہو کہ اس نذر کا مصنف وہ توفیق لوگ ہیں جو
 کہ خاص رباط یا مسجد اور خانقاہ وغیرہ میں رہتے ہیں تو
 اس قسم کی نذر ماننے کا کوئی گناہ نہیں کیونکہ اس کا مصنف
 وہ فقراء ہیں اور وہ موجود ہیں اور اس نذر کو کسی غنی کی

اللهم ان قال يا الله اني نذرت لك
 ان شفيت مريضى هذا او رددت
 غائبي او قضيت حاجتى، ان اطعم الفقير
 الذين بباب السيد عبد القادر الجيلى
 مثلاً، او شربت حصير المسجد لهم
 او ريتا لوقوداً، او دراهم لمن يقوم بشاؤى
 اني غير ذلك مما فيه نفع للفقراء، ولند
 يله تعالى عز وجل، وذكر الشيخ انها من نبي
 مصروف النذر الى مستحق المتقرر برابطه
 او مسجد مثلاً، فلا باس به اذ مصرفه
 الفقراء وقد وجد المصروف، فلا يجوز صرفه
 الى الغنى الغير المحتاج ولا الى شريف
 ذى نصب مالم يكن فقيراً او ذاعياً او
 هم عاجزون عن الكسب ومضطرون
 في اخذونه على سبيل الصدقة المبتدأ

مع ان اخذہ مکروہ مالم يقصد لنادر
التصرف الى الله تعالى وصرفه الى الفقراء
وتقطع من نذر الشیخ۔

طرف جو محتاج نہیں صرف کرنا درست نہیں۔ اور اسی
طرح کسی شریف منصب دار شخص کی طرف بھی صرف کرنا درست
نہیں البتہ اگر ایسا شخص فقیر ہو۔ یا عیال دار ہو۔ اور اس کے
عیال نہ لواحقین کسب عاثر ہوں۔ اور بعض حالات میں محبوب
ہوں، تو پھر وہ اس نذر کو بطور صدقہ کے وصول کر سکتے ہیں
بایں ہمہ اس کا لینا پھر بھی مکروہ ہو گا۔ جب تک کہ نذر مالا
واللہ تعالیٰ کی طرف صرف کرنے کا قصد نہ کرے۔ اور اس
کو فقراء کی طرف صرف کرنے کا ارادہ نہ کرے اور شیخ عبدالقادر
جیلانیؒ کی نذر سے قطع نذر نہ کرے۔

جب منت و نذر کے بارے میں تمہیں یہ باتیں معلوم ہو گئیں
تو خوب جان لو کہ جو کچھ یہ لوگ وراثت یعنی روپے پیسے اور
موم بتیاں اور تیل وغیرہ قبروں پر لے جاتے ہیں ان اہل قبور
کا قریب زاور خوشنودی، حاصل کرنے کے لئے تو یہ سب
مسلمانوں کے اجماع اور اتفاق سے حرام ہے جب تک کہ
لے جانے والے کا مقصد وہاں کے رہنے والے زندہ فقراء
کی طرف ترسیل کرنا نہ ہو۔ (بحر الرائق)

اور مالا بدمنہ میں حضرت قاضی ثناء اللہ پانی پتیؒ
نے ذکر کیا ہے کہ انبیاء علیہم السلام اور اولیاء کرام کی قبروں
کی طرف سجدہ کرنا اور ان قبروں کا طواف کرنا اور ان سے
ہمتیں طلب کرنی اور ان کے نام پر نذر و نیاز کرنا یہ سب
مسلمانوں کے اجماع سے حرام امور ہیں۔ بلکہ بعض چیزیں
ان میں سے کفر ہیں اور بعض کفر تک پہنچانے والی ہیں اور
پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پر لعنت کی ہے اور ان سے

فاذا اظلمت هذا افعال یخذ من الدر
والشمع والذیت وغیره وینقل الى
الضرائع لقربا الیہم فحرام باجماع المسلمین
مالم يقصد صرفه الى الفقراء الاحیاء
انتہی ما فی البحر الرائق و ذکر فی الابدان
”سجدہ کروں بسوسے قبور انبیاء و اولیاء
وطواف کروں قبور و دعاء از انہا خواستن
و نذر برائے انہا قبول کروں حرام است
بلکہ چیز ہائے از انہا کفر است بکفر میرساند
پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم و حجۂ ستم بر انہا لعنت
کردہ و از ان منع فرمودہ و کفۃ قبر مرثیت
مکنید لعن اللہ الیہود و النصارى
اتخذوا قبور انبیاءہم مساجدا۔
لا تتخذوا قبوری و ثنا یعبدا۔“

منع فرمایا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میری قبر کو بت نہ بنانا اور ساتھ ہی آپ نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی لعنت برہمہ و نصاریٰ پر جنہوں نے اپنے نبیاء کی قبروں کو سجدہ کیا و بنایا اور فرمایا کہ میری قبر کو بت نہ بنانا کہ اس کی عبادت کرنے لگ جاؤ۔

اور حضرت حامد القارمی کے رسالہ میں یہ مسئلہ لکھا ہوا ہے کہ اگر کوئی شخص کشتی پر سوار ہوتے وقت یوں کہے کہ اے حاضر حاضر ہو جاؤ اور وہ شخص یہ اعتقاد بھی رکھتا ہو کہ حضور علیہ السلام اس کے حال کو جانتے ہیں تو ایسا شخص کافر ہوگا۔ اور اسی طرح اگر کوئی شخص خواجہ فریاد کرے یا خواجہ نظام الدین سے امداد کا طالب ہو۔ اور یوں کہے کہ میرے اس معاملہ میں میری امداد فرمائیں۔ اور ساتھ یہ عقیدہ بھی رکھتا ہو کہ یہ بزرگ اس کے حالات و مہمات کو جانتے ہیں تو ایسا شخص کافر ہوگا۔ دلیل یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جو سب مخلوق میں زیادہ فاضل و اعلم ہیں اگر ان کے بارے میں کوئی شخص یہ اعتقاد رکھے کہ وہ غیب جانتے ہیں تو ایسا شخص کافر ہوگا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے سورہ النعام آیت ۱۰۶ میں فرمایا ہے اور خاص اس اللہ تعالیٰ کے پاس ہی ہے غیب کی خبر اس کے سوا ان کو کوئی نہیں جانتا۔ اور یہ خبر صلی اللہ علیہ وسلم کی زبانِ باری سے اللہ تعالیٰ نے اس طریق سے پہنچائی ہے کہ آپ کہیں کہ میں غیب جانتا ہوتا تو میں اپنے لئے بہت سی بھلائیاں لے لیتا۔ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غیب نہیں جانتے تو دوسروں میں یہ بات کہاں ہوئی نیز

وذكر في رسالة الحامد القارمي لو قال عند ركوبه في السفينة ^{الحاضر} احضره ويطن انه يعلم حاله يكفر، وكذا لو قال اصحاب الفريدي الشكر كجوزو نظام الدين امدادني لامر من اموري ويطن انهما يعلمان المهدات يكفرون من زعم ان النبي صلى الله عليه وسلم يعلم الغيب يكفر - وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يُعْطِيهَا لِمَنْ يَشَاءُ وَكَانَ كُنُوزُ الْعِلْمِ تُغِيبُ لَا تُسْكَتُ مِنَ الْخَيْرِ فَمَا ظَنُّكَ فِي غَيْرِهِ -

وَمَنْ اعْتَقَدَ أَنَّ الرَّسُولَ وَالْمَلَائِكَةَ يَعْلَمُ الْغَيْبَ يَكْفُرُ كَذَا فِي نَافِعِ الْمُسْلِمِينَ وَالْمَحِيطُ مَعَ أَنَّ التَّزَامَ الدَّعَوَاتِ وَصَحَّةَ الْمَنَاجَاتِ يَسْتَلْزِمُ عِلْمَ الْمَدْعُوِّ وَالْمَنَاجَا - وَهُوَ فِي حَيْثُ الْمَنَعِ وَالْإِيدِ عَلَيْهِ دَلِيلٌ، وَبَعْدَ الْفُضْلِ لَا يَغْنَى مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا - وَأَنْ لَمْ يَعْتَقِدْ الْحَضُورَ

والعزم یكون عبثا صرفا یحرم -

نافع المسیین اور فتاویٰ محیط ہیں یہ مسئلہ لکھا ہے کہ جو شخص یہ
اعتقاد رکھنے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا فرشتے غیب
جاتے ہیں تو ایسا شخص کافر ہوگا۔ اس کے علاوہ یہ بات
بھی ہے کہ اپنی شکلات وغیرہ میں ان کو انبیاء علیہم السلام
گرام، ملائکہ مقررین وغیرہ کو التزام کے قہار کا اور ان سے
دعا کرنی اور ان کے سامنے مناجات کرنی اس سے تو یہ
معلوم ہوتا ہے کہ جس کو پکارا جا رہا ہے یا جس کے سامنے
مناجات کی جا رہی ہے وہ جانتا ہے۔ حالانکہ یہ چیز ثابت
نہیں اور اس پر کوئی دلیل نہیں محض گمان حق کے مقابلہ میں
کچھ بھی سود مند نہیں ہو سکتا، اور اگر ان کے حاضر ہونے اور
جاننے کا اعتقاد نہیں رکھتا تو پھر بھی مناجات پکار ایک فعل
عبث ہوگا اور یہ بھی حرام ہے۔

اور واضح بات ہے کہ جن کی زیارت کی جاتی ہے
ان کے حالات بھی یقینی اور قطعی طور پر کوئی نہیں جانتا
ایمان کے زوال اور سلب کا خطرہ ہر ایک کے لئے لگا
ہوا ہے، اور اکثر ایمان کا سبب نزع کی حالت میں ہوتا
ہے۔ کتابوں میں اسی طرح مذکور ہے۔ البتہ انبیاء علیہم
الصلوة والسلام اور شہداء اس سے مستثنیٰ ہیں اور وہ
لوگ بھی مستثنیٰ ہیں جن کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت
مبارک سے بشارت مل چکی ہے۔ اور یہ بات موقوف
ہے اس پر کہ جس کے سامنے دعا کی جا رہی ہے اس کا سننا
اور اہل جنت میں سے ہونا اور اس کو زیارت کرنے
والے کے لئے (جو اس سے امداد کا طالب ہے)

ومن البین ان احوال المرور لا یعلمها
احدا علی سبیل التیقن لان خوف
زوال الایمان لکل احد باق اکثر ما
یسلب الایمان عند النوع کذا ذکر
فی التکتب، الا الانبیاء والشہداء
والذین لبشروا علی لسان النبی صلی
اللہ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم وانہ
یتوقف علی ضرورة ثبوت السمع و
کونه من اهل الجنة وکونه ماذونا له
بالشفاعة لئلا اثر المرید منه العول علی
سبیل القطع، وشيئ من ذالایدل

عليه دليل من الكتاب والسنة و
مجرد الرأي لا يعني من الاعتقاد شيئاً
مَنْ ذَا الَّذِي يَنْفَعُ عِنْدَ الْأَبَادَةِ
فَلَا تَقِفْ مَا لَيْسَ بِكَ بِهِ عِلْمٌ

فَإِنْ قِيلَ قَدْ ثَبِتَ السَّمْعُ فِي حَدِيثِ
بَدْرٍ لِلْكَفَّارِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَعْدُ نَأْمَا وَعَدَا نَأْمَا
حَقًّا قَوْلُ اللَّهِ وَبَعْدُ ثُمَّ مَا وَعَدَ كُمْ رَبُّكُمْ
حَقًّا فَعَرَضَ عُمَرُ بْنُ رَسُولِ اللَّهِ أَنَّكَ
تَنَادِي أَجْسَادَ الْأَرْوَاحِ لَهَا تَقَالُ
مَا أَنْتُمْ بِأَسْمَعٍ لِمَا أَقُولُ مِنْهُمْ

قُلْنَا - يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ مِنْ
خَوَاصِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَلَّهُ
يُنَوِّدُ النَّبِيَّةَ بِأَنْفُسِهِمْ يَجْعَلُونَ

وَقَدْ ثَبِتَ رَدُّ عَنِ السُّنَنِ لِهَذَا حَدِيثِ

سفارش کرنے کی اجازت کا ہونا یقینی اور قطعی طور پر ثابت
ہو لیکن اس سلسلہ میں کتاب و سنت سے کوئی دلیل نہیں
پیش کی جاسکتی۔ خالی رائے اور قیاس عقیدے کے مقابلہ
میں کچھ فائدہ مند نہیں، خود تعالیٰ کا فرمان ہے کہ کون ہے وہ
جو سفارش کر سکے اس کے سامنے سوائے اس کی اعجاز
کے۔ لہذا جس چیز کا علم نہ ہو اس کے پیچھے نہیں چلنا چاہیے۔
اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ مردوں کا سننا تو اس حدیث
سے ثابت ہے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کفار
بد کے متعلق فرمایا تھا ان سے خطاب کرتے مجھے کہ
ہلے ساتھ جو مجھے پروردگار نے وعدہ (نصرت) فرما
تھا تم نے اس کو برحق پایا، وہ وعدہ تو پورا ہو گیا۔ اور
تمہارے ساتھ جو اس نے (رسواری) اور سنت لینے
اور عذاب میں مبتلا کرنے کا وعدہ کیا تھا کیا اس کو تم نے
سچا پایا تو حضرت عمرؓ نے عرض کیا کہ حضرت آپ ایسے
جسموں سے خطاب فرماتے ہیں جن میں ارواح نہیں تو
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم ان سے زیادہ
نہیں سنکتے وہ بات جو میں کہتا ہوں۔

جواب :- اس کا جواب یہ ہے کہ یہ سننا ہے کہ یہ
نفس اللہ علیہ وسلم کے خصوصیات میں سے ہونا عام مردوں
کے بار میں یہ قانون نہیں منظور صلی اللہ علیہ وسلم نے بوجہ
نبوت (وحی و انعام) سے یہ بات مسموم کر لی تھی کہ یہ
جواب دینے کے سبب بات کا جو میں ان سے نموں کا
اور حضرت عائشہ صدیقہ کو معارضہ میں ثابت ہے ہر اس

بقوله تعالى - مَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَّنْ فِي الْقُبُورِ - وَقِيلَ كَانَ ذَلِكَ مَعْجَزَةً لَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ - وَقِيلَ الْمَقْصُودُ بِذَلِكَ وَعَظَ الْأَحْيَاءُ لَا أَفْهَامَ الْمَوْتَى وَالْخُطَابُ لَهُمْ، وَقِيلَ مُخْصِصٌ لِرُفْعِ تَضَعِيفًا لِلْحَسْرَةِ كَذَا فِي نَحْوِ الْقَدِيرِ وَالْكَافِي وَالْمُسْتَخْلَصِ وَالْعَيْنِ شَرْحُ كُنُزٍ وَالْكَفَايَةِ فِي بَابِ الْيَمِينِ فِي الضَّرْبِ وَالْقَتْلِ، وَغَيْرِ ذَلِكَ وَمَنْ ارَادَ ذَلِكَ فَلْيَطْلَعْهَا -

حدیث کے مقابلہ میں انہوں نے پیش کیا قرآن کریم کی اس آیت سے استدلال کرتے ہوئے جس میں اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ تم نہیں سناتے والے ان کو جو قبروں میں پڑے ہیں۔

ایک جواب یہ بھی دیا گیا ہے کہ ان کفار کو سنانا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ تھا، بعض نے یہ بھی کہا ہے کہ اس کلام سے مراد زندوں کو وعظ و نصیحت کرنا مقصود تھا کہ مردوں کو خطاب کرنا اور افہام و تفہیم۔

بعض نے یہ بھی فرمایا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ کلام سننا، ان کفار بد کے لئے عامی تھا، صرف ان کے لئے حسرت کو زیادہ کرنے کے لئے عام مردوں کے لئے حکم نہیں، فتح القدیر، کافی، مستخلص، یعنی شرح کنز اور کفایہ میں یہ مسئلہ اسی طرح لکھا ہوا ہے اور یہ مسئلہ باب یمین فی الضرب والقتل وغیرہ میں لکھا ہوا ہے جو چاہے ان کتب کا مطالعہ کرے۔

۱۔ ان کتابوں میں جہاں یہ مسئلہ سماع لکھا گیا ہے۔ وہ درحقیقت قسم (یمین) کے باب میں ہے اور یمین کا معاملہ عرف پر مبنی ہوتا ہے، اور عرف میں مرد سے کلام کرنے والا حانت، نہیں ہوتا۔ اس مسئلہ سے بعض فقہاء کرام نے یہ سمجھا ہے کہ شاید امام عظیم کا مسلک عدم سماع ہے۔ حالانکہ سماع یا عدم سماع اموات کے بارہ میں امام عظیم ابو حنیفہ سے کوئی صراحت کے ساتھ بات منقول نہیں اس لئے امام کی طرف عدم سماع کی بات قطعی طور پر منسوب کرنی درست نہ ہوگی، ہاں فقہاء حنفیہ میں دونوں قسم کے ہیں بعض سماع کے قائل ہیں اور بعض عدم سماع کے، صحابہ کے اندر بھی یہ مسئلہ مختلف فیہ رہا ہے۔ اس لئے کسی ایک طرف شد اختیار کرنا غلو سے خالی نہ ہوگا۔ ۱۲ سوالات

مَعَ أَنَّهُ قَالَ قَتَادَةُ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَحْيَا
لِيَسْمَعُوا كَلَامَ نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَكَانَ عِظَةً لِلْأَحْيَاءِ كَمَا كَانَ قَوْلُ عَلِيٍّ
لِلْأَمْوَاتِ قَدْ نَحَتِ نِسَاءُكُمْ سَكَنَتْ
بَيْنَكُمْ، وَتَسَمَّتْ أَمْوَالُكُمْ مِنْ هُوَعْدِ
وَالْحَقِّ أَنَّ مِنْ أَنْكَرِ السَّمَاعِ أَنْكَرُ الْإِسْتِمْلَانِ
عِنْدَ حَضُورِ الْقَبْرِ، وَمَنْ أَثَبَتَ أَثَبَتَ
وَالْحَنْفِيَّةُ قَاتِلُونَ بِالْأَوَّلِ - وَمَا يَقَالُ
مَنْ أَنْ كُونَ الشَّغْلُ وَالْجَذَبُ فِي جَنَابِ
الْقُدْسِ وَالْإِسْتِمْلَانِ أَذْ فِي لَاهُ الْحَقِّ
مَانِعٌ مِنَ التَّوَجُّهِ إِلَى الزَّائِرِ وَحَاجَتِهِ
لَمَّا كَانَ كَذَاكَ فِي الْحَيَاتِ لِبَعْضِ الْمَجْذُوبِينَ
فَذَاكَ لَيْسَ بِكُلِّ -

فَنَقُولُ التَّوَجُّهُ الْكُلِّي لَا يَثْبُتُ إِضَافَةً
هُوَ جَوَابُكُمْ فَهُوَ جَوَابُنَا -

۹) الشَّرْكُ فِي التَّسْمِيَةِ

مِنْهَا الشَّرْكُ فِي التَّسْمِيَةِ وَهُوَ أَنْ يُسَمَّى
أَوْلَادُهُ بِعَبْدِ الشَّمْسِ وَبِعَبْدِ الْعِزِّ

اور باوجود اس کے کہ اس وایت کی توجہ میں حضرت قتادہ نے
یہ بھی بیان فرمایا ہے کہ ان کفار کو خدا تعالیٰ نے زندہ کیا تھا
تاکہ ان کو اپنے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی بات سنے، اور
یہ بات مردوں کے حق میں نصیحت تھی۔ جیسا کہ حضرت علیؓ کا
قول مردوں کے حق میں جو انہوں نے فرمایا تھا کہ تمہاری عورتوں
سے نکاح کر لیا گیا ہے۔ اور تمہارے گھروں میں دوسروں
رہائش اختیار کر لی ہے۔ اور تمہارے اموال کو تمہارے دشمنوں
نے یعنی تمہارے وارثوں نے آپس میں تقسیم کر لیا ہے، حق
بات یہ ہے کہ جس نے مردوں کے سماع سے انکار کیا ہے،
اس نے قیام پر حاضر ہو کر دعاء و استمداد سے منع کیا ہے، اور اس
نے سماع ثابت کیا ہے اس نے دعاء و استمداد بھی ثابت کی
ہے، حنفیہ کرام پہلے مسلک کے قائل ہیں۔

اور جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ اموات جناب قدس میں مشغول
ہوتے ہیں اور اس بارگاہ کی طرف ان کی توجہ جذب ہو جاتی ہے
اور وہ اس سے لطف اندوز ہوتے رہتے ہیں، اس عالم لاموت
سے اور یہ چیز مانع ہے کہ انکی توجہ زائر کی طرف اور اس کی ضرورت
کی طرف ہوتے جیسا کہ زندگی میں بھی بعض مجذوبین کی توجہ
زائرین کی طرف نہیں ہوتی۔ لیکن یہ بھی منافی نہیں، اس کے
جواب میں یہ کہیں گے کہ توجہ عمومی تو ثابت نہیں اب جو
جواب تمہارا ہو گا وہی جواب ہم دیں گے۔

(۹) تَوَسُّعُ شَرِكٍ فِي التَّسْمِيَةِ يَعْنِي نَامِرُ كَيْفِيَّةٍ فِي شَرِكٍ

شَرِكٍ فِي التَّسْمِيَةِ يَعْنِي كَرَانِي أَوْلَادُكَ نَامِرُ عَبْدِ الشَّمْسِ،
عَبْدُ الْعِزِّ عَبْدُ اللَّاتِ، عَبْدُ الْقُصَى عَبْدُ مَنَاةَ، عَبْدُ الْمَنَاةِ

وعبد اللات، وعبد القصی، و
عبد منات، وعبد المنات، و
عبد الجیلانی، وپیر بخش، و حیدر
بخش، وبالہندیہ سائیں و
داتا علیٰ ہذا القیاس وهو مردود
بقولہ تعالیٰ "فَلَمَّا آتَاهُ الْوَلَدَ
صَالِحًا رَاضًا لِمُجْدِّ سَلِيمٍ لَاعْضًا
جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَاهُمَا فَتَعَالَى
اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ" لَآنَ حَوَائِجُهَا
حَلَّتْ تَمَثُّلُهَا ابْلِیسَ عَلٰی صُوْرَةٍ
مَجْهُوْلَةٍ فَقَالَ لَهَا التَّعْلِمِیْنِ مَا فِی
بَطْنِكَ فَقَالَتْ لَا۔ فَقَالَ لَعَلَّہُ سَبْعُ
اَوْ بِهَیْمَةٍ ثُمَّ وَسَّوَسَ التَّعْلِمِیْنِ مِنْ
اِیْ مَوْضِعٍ یَخْرُجُ فَقَالَتْ لَا فَقَالَ
اِنَّمَا یَخْرُجُ مِنَ النِّعَمِ اَوِ الْاِذْنِ اَوِ الْاَنْفِ
اَوْ یَشِقُّ بَطْنُكَ وَیَخْرُجُ مِنْہُ الْوَلَدُ
فَخَافَتْ حَوَائِجُهَا السَّلَامَ وَاطْطَرَقَتْ
صُوْرَةُ الْحَالِ عِنْدَ اَدَمَ عَلَیْہِ السَّلَامُ
فَتَفَكَّرَ اِیضًا ثُمَّ ظَهَرَ بِصُوْرَةٍ اُخْرٰی
فَسَالَ عَنْ مَزَالِهَا وَاطْطَرَقَتْ الصُّوْرَةُ
الْمُتَفَكِّرَةِ مِنْهَا فَقَالَ ابْلِیسُ اِتَّخَذَا
وَلَا تَحْزَنَا فَاَنِّیْ اَعْلَمُ الْاِسْمَ الْاَعْظَمَ وَ
دَعَا نِیْ مُسْتَجَابٍ فَاَدْعُوْا لِلّٰہِ تَعَالٰی

یا عبد الجیلانی، پیر بخش، حیدر بخش یا سائیں اور داتا کی طرف نسبت
کرے۔ اس قسم کے نام کہنے غلط ہیں اگر تعظیم مقصود ہے تو پھر
شرک ہوا اگر تعظیم مقصود نہ ہو تو پھر بھی ایہام شرک ہو گا اور اللہ
تعالیٰ کے اس فرمان کے خلاف ہے جو سورۃ اعراف آیت ۱۹
میں ہے جب اللہ تعالیٰ نے انکو صحیح سالم بچہ عطا فرمایا جس کے
اعضاء اور جسم بالکل صحیح تھے تو اللہ تعالیٰ کی دی ہوئی چیز میں
وہ دونوں خدا کے ساتھ شریک ٹھہرنے لگے۔ حالانکہ اللہ
تعالیٰ کی ذات ان کے اس شرک سے پاک بالآخر ہے۔ حضرت
حواء جب حاملہ ہوئیں تو شیطان، نا آشنا شکل میں سامنے آیا
اور کہنے لگا کہ تمہیں معلوم ہے تمہارے پیٹ میں کیا ہے۔
حضرت حواء نے کہا معلوم نہیں، تو کہنے لگا شاید کوئی دُرُ
یا جانور ہو پھر اسی ابلیس نے مزید وسوسہ ڈالا کہ یہ نکلے گا کہا
سے حضرت حواء نے کہا معلوم نہیں، ابلیس کہنے لگا شاید
مُتہ، کان یا ناک سے خارج ہو۔ اور شاید تیرا پیٹ چاک کر کے
اس سے نکالا جائے۔

حضرت حواء خائف ہو گئیں اور انہوں نے صورت حال حضرت
آدم علیہ السلام کے سامنے ذکر کی آدم علیہ السلام بھی متفکر ہوئے۔
اس کے بعد ابلیس ایک اور صورت میں ان کے سامنے ظاہر
ہوا اور اس نے آدم و حواء کی پریشانی کے بارہ میں پوچھا اور ابلیس
نے کہا کہ کچھ فکر و اندیشہ نہ کرو میں اسمِ عظیم جانتا ہوں اور میں مستجابِ دعا
ہوں۔ میں خدا تعالیٰ سے دعا کروں گا کہ تمہارا بچہ انسانی صورت
پر پیدا ہو اور بڑے آسان طریقہ سے اس کی ولادت ہو لیکن

ان یولد لکما بصورة بشر مثلكما و
 اخوجه با سهل طریق بشرط
 ان یسمیاه عبد الحارث وکان
 اسہ فی الملائکۃ حارث فقبلا
 هذا الشرط وسمیاه فوجواللہ تعالیٰ
 و ذکر فی المرات لا یحیز التسمیۃ
 بعبد النبی، و عبد الرسول
 ولا عبوة بما شاع فیما بین الناس
 بل قال فی المحققات واما ما
 اشتر من التسمیۃ بعبد النبی
 فظاہرہ کفر، و من قال یخونق
 یا قدوس، والقیوم، والرحمن
 او اسما من اسما شد تعان کفر، کذا
 فی الفہریرہ، و لیس فیہ ان من

شرط یہ ہے کہ اس کا نام عبد الحارث رکھ دو۔ کیونکہ ابیس کا نام
 ملائکہ میں حارث شہوت تھا، حضرت آدم اور حواء علیہم السلام نے
 یہ شرط قبول کر لی اور اس کا نام عبد الحارث رکھا اس لئے اللہ
 تعالیٰ نے اس سے زجر فرمائی ہے۔

اور مرقات میں ذکر کیا گیا ہے کہ عبد النبی اور عبد الرسول نام رکھنے
 جائز نہیں اور اس قسم کے نام جو لوگوں میں شائع ہیں ان کا کچھ بھی
 اعتبار نہیں بلکہ ملا علی قاری نے محققات میں یہ لکھا ہے کہ عبد النبی
 و غیرہ کے نام جو لوگوں میں مشہور ہیں ان کا کبھی کبھار سے پہلے
 جب تک ان کی تاویں نہ کی جائے تو یہ کلمات کے قبیل سے
 ہونگے، اور جو شخص کسی مخلوق کو قدوس یا قیوم یا رحمن کے لفظ سے
 یا اللہ تعالیٰ کے کسی نام کے ساتھ پکارتے ہوئے تو یہ بھی کفر ہے جیسا
 کہ ترمذی و تہذیبیہ میں مذکور ہے۔ اور اس سے یہ فائدہ معلوم ہوتا
 ہے کہ کسی بھی مخلوق کو یا عزیز یا عزیز کے لفظ سے پکارتے کا تو یہ کفر ہوگا۔

اسے یہ حدیث مستدرک عالم میں اور ترمذی شریف میں بھی ہے اور امام ترمذی نے اس کو سن بھی کہا ہے
 اگرچہ اس کی توجیہ بھی نہیں ہے لیکن کثر حدیثین اس روایت کو قابل اعتماد نہیں خیال کرتے اور امام ترمذی نے
 شرک کی نسبت درست نہیں۔ آیت میں بعد از تنذیر کا مصیبت ذکر کیا ہے اس سے مراد مطلق یہی نہ ہوتا ہے
 عام طور پر انسانی ذہنیت کو میان لیا گیا ہے چنانچہ امام ابو بکر جصاص نے لکھا ہے۔

قال الحسن وقتادہ الخمیر فی جعل العاش
 الی النفس وزوجہ من ولد آدم الی آدم و
 حواء۔ از حکام القرآن ج ۱ ص ۱۰۰
 امام حسن بصری اور قتادہ نے کہا ہے کہ جعل الی ضمیر نفس
 اور اس کے بڑے کی طرف اس سے جو اولاد آدم علیہ السلام
 سے ہیں نہ کہ نسل آدم اور حواء علیہما السلام ہی کی

طرف۔

۱۳ سوانی

قال لمخلوق يا عزيز و غولا يكفر الا
ان اراد بهما المعنى اللغوي لا لخصوص
الاسمى، والا حوط ان يقول يا عبدا
انتهى قال عليه الصلوة والسلام لا
تقولن احدكم عبدى و امتى كلکم
عبيد الله وکل نساءکم اماء الله
ولکن لیقل غلامى و فتاى و جاريتى
و فتاتى، ولا یقل العبد ربى و لكن
لیقل سیدى .

الایہ کہ اس سے مراد اس کی صرف لغوی معنی ہو۔ خاص نام والا
منہوم نہ ہو۔ پھر بھی احتیاط تو اسی میں ہے کہ عبد العزیز وغیرہ کے
لفظ سے پکارے حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے کہ
تم میں سے کوئی شخص بھی اپنے غلام یا لونڈی کو عبدی (میرا بندہ)
یا امتی (میری بندہ) کے لفظ سے نہ پکارتے۔ کیونکہ تم سب اللہ
کے بندے ہو۔ اور تمہاری سب عورتیں اللہ کی بندیاں ہیں۔ بلکہ
چاہیے کہ اس طرح انکو پکارتے۔ اے غلام یا اے جوان اور اے رکن
یا اے لونڈی کے لفظ سے پکارتے۔ اور کوئی غلام بھی اپنے مالک
کو ربی یا میرے رب کے لفظ سے نہ پکارتے، بلکہ یوں کہے
سیدی، اے آقا۔

و فی شرعة الاسلام لا یسمى الولد
بعبد فلان لان العبد انما هو لله
عذوجل، ولا یجوز التسمية لما
فیه تزکیة نحو الرشید والامین
والطاهر والمعصوم والبرّة لقوله
تعالیٰ " اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِینَ یُزَکُّوْنَ
اَنْفُسَهُمْ بَلِ اللّٰهُ یُزَکِّیْ مَنْ یَّشَاءُ
" وَ لَوْلَا فَضْلُ اللّٰهِ عَلَیْکُمْ وَ رَحْمَتُهُ
مَا زَکَّیْ مِنْکُمْ مَنْ اَحَدٌ اَبَدًا وَ
لَکِنَّ اللّٰهَ یُزَکِّیْ مَنْ یَّشَاءُ وَ اللّٰهُ اَعْلَمُ
عَلِیْمٌ " وَقَوْلُهُ " هُوَ اَعْلَمُ بِکُمْ اِذْ
اَنْشَأَکُمْ مِنْ اَرْضٍ وَ
اِذْ اَنْتُمْ اَجْنَثٌ رَّجَعْ جَنِّیْنَ اِنْ

اور کتاب شرعہ الاسلام میں یہ مسئلہ لکھا ہوا ہے۔ کہ کوئی شخص اپنے
بیٹے کا نام عبد فلان (وغیرہ) نہ لکھے کیونکہ عبد یا بندہ (تو اللہ
تعالیٰ کا ہے، لہذا عبدیت کی نسبت خدا تعالیٰ کی طرف ہی
ہونی چاہیے اور کسی کی طرف درست نہیں اور اسی طرح ایسا نام
بھی رکھنا درست نہیں جس میں اس نام والے کی اپنی پاکیزگی اور
برتری اور پاکبازی کا اظہار ہو۔ جیسا کہ رشید، امین، طاہر، معصوم
برّہ (نیک) کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے۔ جیسا کہ سورۃ النساء آیت
۲۴ میں ہے اے پیغمبر رسول اللہ علیہ وسلم! کیا آپ نے ان لوگوں کو
نہیں دیکھا جو پاکباز بنتے ہیں۔ یوں نہیں بلکہ بات یہ ہے کہ اللہ
تعالیٰ جس کو چاہے پاکیزہ بنائے۔ اور سورۃ نور آیت ۲۱ میں ہے
کہ اگر اللہ تعالیٰ کا فضل اور اس کی رحمت تم پر نہ ہوتی تو نہ پاک ہوتا
اس گناہ سے تم میں سے کوئی بھی۔ لیکن اللہ تعالیٰ جسکو چاہے پاک
صاف کر دیتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ سب کچھ سننے والا اور جاننے والا

بَطُونِ أَمْهَاتِكُمْ فَلَا تُزَكُّوا (لا تطهروا) اَلْفُسُكُم مِّنَ الذَّنُوبِ وَلَا تَتَصَفَّوْا بِكَثْرَةِ الصِّفَاتِ الْحَمِيدَةِ (التصدق و) هُوَ اعْلَمُ بَيْنَ النَّاسِ وَقَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لِبَرَةٍ بَعْدَ تَوَلَّوْا سَمِيَّتَ بَرَةٍ لَا تُزَكُّوْا اَلْفُسُكُمُ اللّٰهُ اعْلَمُ بِاهْلِ الْبَرِّ مِنْكُمْ فَسَمَاهَا زَيْنَب -

وَقَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَا دَحَّالًا مَّحَالَةً، فَيَقِلُّ أَحْسَبُ فَلَانَا وَاللّٰهُ حَسِيبُهُ ان كَانَ يَرَى ذَاتَكَ اِنَّهُ لَذَلِكَ، وَلَا يَزِيْكَ عَلَى اللّٰهِ اَحَدًا اَمْتَفَقَ عَلَيْهِ - وَ كَذَلِكَ مَلَكَ اَلْاَمْلَاكُ وَبِالْفَا شَهْمَنْشَاة قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ اِبْغَضُ الْاَسْمَاءِ عِنْدَ اللّٰهِ رَجُلٌ يَسْمَى مَلَكَ اَلْاَمْلَاكُ لَا مَلَكَ اِلَّا لِلّٰهِ عَزَّ وَجَلَّ -

وَمَا قِيلَ - اِنْ لِّلْفِظِ الْعَبْدُ مَعْنَيْنِ اَلْمُتَّصِفُ بِالْعِبُودِيَّةِ بِمَعْنَى الْمَمْلُوكِ وَهُوَ الْمُرَادُ فِي عِبْدِ النَّبِيِّ

ہے۔ اور سورہ نجم آیت ۳۲ میں ہے۔ کہ وہ اللہ تعالیٰ تم کو اُس وقت اچھی طرح جانتا ہے جب اس نے تم کو زمین سے پیدا کیا اور جب تم اپنی ماؤں کے پیٹوں میں بچے تھے لہذا تم خود سائی مت کیا کرو کہ اپنے آپ کو گناہوں پاک خیال کرو اور بکثرت اپنے لئے اچھے اوصاف اور بہت خیرات کرنے والا بیان کرتے رہو وہ خدا ہی خوب جانتا ہے اس کو جو پرہیزگار ہے۔ نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان اس عورت کے لئے جس کا نام پہلے برہ رکھا گیا تھا۔ آپ نے فرمایا اپنی ستائش مت کیا کرو۔ اللہ تعالیٰ ہی خوب جانتا ہے کہ تم میں سے پاکیزگی والے کون ہیں پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عورت کا نام بدل کر زینب رکھ دیا۔

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان بھی ہے کہ جو شخص تم میں سے کسی کی تعریف کرنا چاہتا ہو تو اس کو یوں کہنا چاہئے کہ میں فلاں کے بارہویں گمان اور خیال کرتا ہوں اور اللہ تعالیٰ ہی اس کے لئے کفایت کرنے والا ہے۔ لیکن اللہ تعالیٰ کے سامنے کسی شخص کی پاکیزگی اور ستائش کا اس طرح قطعی اظہار نہ کرے کہ فلاں یوں ہے اور وہی ہے۔ نیز ملک الملوک اور شہنشاہ بھی کسی پر نہیں بولنا چاہئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے کہ خدا تعالیٰ کے نزدیک مہغوف ترین نام یہ ہے کہ کسی کو ملک الملوک شہنشاہ کے نام سے پکارا جائے۔ کیونکہ بادشاہوں کا بادشاہ تو اللہ تعالیٰ ہی ہے کسی اور کے لئے اس لفظ کا استعمال درست نہیں اگر یہ عمر میں کیا جائے کہ عبد کے لفظ کے دو معنی ہوتے ہیں ایک معنی عبودیت (بندگی) کے ساتھ جو متصف ہو اور دوسرا معنی عبد کا مملوک ہوتا ہے اور عبد النبی اور عبد الرسول وغیرہ

میں یہی دوسرا معنی مراد ہے۔ یعنی مراد یہ ہوگی کہ یہ عہد کا نبی یا رسول کا مملوک ہے اور نبی اور رسول اس کا مولیٰ اور آقا ہے اور مولیٰ کے لفظ کا اطلاق رسول پر اور مملوک کے لفظ کا اطلاق اس پر چکانام رکھا گیا ہے بطور استعارہ کے جائز ہے۔

اس کا جواب ————— یہ ہے کہ اولاً جب مذہب کی معتبر کتب و مرقعات و شریعت الاسلام وغیرہ سے صراحت کے ساتھ منقول ہے کہ ایسا نام رکھنا درست نہیں تو چوپڑسی توجیہ کی ضرورت نہیں ثانیاً ہم کہتے ہیں کہ مملوک سے مراد یہ تو حقیقتہً غلام ہوگا جس کا بیچنا اور آزاد کرنا درست ہو تو یہ معنی تو یہاں مراد نہیں کیونکہ فقہ کی کتب میں یہ کہیں بھی نہیں لکھا ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے کسی آزاد آدمی کو فروخت کرنا جائز ہے، تو لا محالہ مملوک سے مراد ہوگا مملوک کی طرح (خدمت گزار وغیرہ) اور یہ مجاز و مجاز ہے، اور اس کے لئے کوئی شاهد نہیں۔

اور حضرت علیؓ کا قول جس میں انہوں نے فرمایا ہے کہ میں تو اس شخص کا غلام ہوں جس نے مجھ کو ایک عزت بھی سکھایا ہے۔ اگر چاہے تو بیچ دے۔ چاہے تو آزاد کر دے۔ یہ قول باب تواضع سے یعنی ازراہ تواضع و انکساری حضرت علیؓ نے ایسا فرمایا۔ اس سے مراد حقیقتی معنی نہیں صرف یہ بتانا مقصد ہے کہ استاذ کا حق بڑا ہوتا ہے متنبی کا یہ شعر ہے کہ سے بہت لوگ ایک صحیح بات کو غلط سمجھتے ہیں اور اس کی بیماری سب فہم ناقص کی وجہ سے ہوتی ہے۔

وعبد الرسول۔ اعنى هذا الابن مملوك النبی اور الرسول والنبی اور الرسول مولانا، واطلاق المولى على الرسول، والمملوك على المسمى بطريق الاستعارة جائز۔

مدن فوج ————— اما اولاً فلما ذكر في المرقعات، وشرعة الاسلام ولا حاجة الى التوجيه بعد النقل من الكتب. وايضا لما ردد من المملوك اما المملوك حقيقة الداني يجوز بيعة وعتقه، وتوابعه فهو غير مستقيم اذ ليس في كتب من الشفة انه يجوز للرسول عليه السلام بيع احد من الحرث. فيكون المرد منه كالمملوك وهو مجاز في مجاز ولا شاهد له۔

وقول علي كرم الله وجهه انا عبد من علمني حرنا ان شاء باع وان شاء باع من باب التواضع۔ وكم من عائب قولاً صحيحاً و كفته من انهم هم السقييم ولفظ بخشش ان كان مخرجاً بشيراً يكون معناه ابني موهوب للغير

والپيروا هبه، فالتركيب على
هذا يكون تركيباً اضافياً يعنى
بنخشيد شده پير، فيكون مخالفاً
للآية "يَرْهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ اِنَاثًا
وَيَرْهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذَّكُورَ"
والتي نجيم في الالفاظ الفارسية
شائع ذائع كما قال الشيخ السعدي
كورمقري بخوابنے چشم روش - يعنى كور
ماورازونہ بيند خواب چشم روشن
فكذلك اللفظ بنخش -

وان كان هذا التركيب من قبيل
التركيب التوصيفي ويكون الپير
موصوفاً بنخش صفة له يكون معناه
ابنى پير بالمعنى اللغوي - مولهوب
وهبه الله تعالى والپير باليونانية
المحب والعربية معروفة بالهندية
الآخر - ولا وجه للاخيرين ههنا
وبقى الاول - لكن الكلام في الهندية
لا اليونانية - وان كان مرخم بنخشيد
فمخالفته للآية اظهر من ان
يغنى - ولا عبرة بما شاع وذاع
بين الناس لان العبرة لما ثبت
في الكتاب والسنة والاجماع

اور لفظ بنخش اگر بنخشيد شده کا مخفف ہے تو اس کا معنی ہوگا کہ
میرا بیٹا پیر کا بنخشا ہوا ہے، تو پیر بنخشنے والا ہوا۔ اور یہ معنی تو اس
آیت کے بالکل خلاف ہے جس میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے
سورۃ شوریٰ آیت ۱۹۰ کہ اللہ تعالیٰ ہی بنخشا ہے جس کو چاہے بیٹا
اور بیٹے، اور فارسی زبان میں بھی الفاظ کی یہ تخفیف ثابت ہے
جیسا کہ سعدی کے کلام میں یہ تخفیف پائی جاتی ہے۔ جیسا کہ
سعدی کا یہ قول ہے کورمقري بخوابنے چشم روش - یعنی ماورازونہ
اندھا خواب میں اپنی آنکھ کو روشن دکھتا ہے۔ یا یہ معنی ہے کہ
خواب میں بھی اپنی آنکھ کو روشن نہیں دیکھتا۔

اور اگر یہ ترکیب توصیفی ہو۔ کہ پیر موصوف ہو۔ اور بنخش اس کی
صفت ہو، تو پھر معنی ہوگا کہ میرا بیٹا پیر ہے بنخش کا معنی
بنخشا ہوا یعنی خدا نے اس کو بنخشا ہے اور اگر یہ لفظ بنخش و کامر
ہو تو پھر تو اس کا آیت کے مخالف ہونا اظہر من الشمس ہے اور پیر
یونانی زبان میں محب کو کہتے ہیں اور عربی زبان میں محب اس کا
معنی معروف مشہور ہے اور ہندی میں پیر بھائی کو کہتے ہیں اور پیر
پر عربی اور ہندی معنی مراد نہیں ہو سکتا۔ باقی یہ یونانی زبان
کا اعتبار ہو سکتا ہے لیکن سوال یہ ہے کہ بات تو ہندی زبان میں
ہو رہی ہے نہ کہ یونانی زبان میں۔ بہر حال لوگوں میں جو اس قسم کے
نام پھیلے ہوئے ہیں ان کا کچھ اعتبار نہیں اعتبار تو اس کا ہوگا جو
چیز کتاب و سنت اور اجماع اور مجتہدین کے قیاس سے ثابت
ہو۔ ہاں ان لوگوں کی بات حجت بن سکتی ہے جن کے حق میں
پاکیزگی اور عصمت ثابت ہے۔

وقياس المجتهدين - الا الذين
ثبت في حقهم التطهير او العصاة

(۱۰) الشك في الحلف

منها الشك في الحلف وهو
ان يحلف بغيره تعالى، ولا
شك في بطلانه الا ترى الى قوله
عليه الصلوة والسلام من حلف
بغير الله فقد اشرك لانه
قد اثبت له شريكاً في التعظيم
وقوله عليه من الصلوات
افضلها والتسليمات اكملها
من حلف فقال في حلفه بالله
والعزى، فيقل لا اله الا
الله - وقوله عليه من التحيات
انما لها - والتعظيمات اعظمها
من كان منكم حالفاً فليحلف
بالله اوليذا روقد مر بعض
ما تعلق بهنا فانظر -

(۱۱) الشك في الذبح

منها الشك في الذبح وهو
ان يذبح شيئاً بغيره تعالى
مثلاً على قبر احدٍ او بجوار نهر
او غدير او بغير او نباء او صنم

(۱۰) قسم میں شرک کا بیان

قسم میں شرک اس طرح ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کسی غیر کے
نام سے قسم اٹھائے، ظاہر ہے کہ اس کے باطل ہونے میں کوئی
شک نہیں۔ کیا تمہیں معلوم نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا ہے کہ جس شخص نے اللہ تعالیٰ کے سوا غیر کے ساتھ قسم
اٹھائی تو اس نے شرک کیا۔ کیونکہ اس قسم اٹھانے والے نے اللہ
تعالیٰ کے ساتھ تعظیم میں اس کو شریک ٹھہرایا ہے نیز آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ بھی فرمان ہے کہ جس شخص نے لالت اور ہرک
کے نام سے قسم اٹھائی تو اس کو فوراً لا الہ الا اللہ کہنا چاہیے
کیونکہ اگر تعظیم سے قسم اٹھائی ہے تو پھر شرک ہوا۔ اس شخص کو
تجدید ایمان کرنی چاہیے۔ اور اگر تعظیم کے خیال سے قسم نہیں اٹھائی
تو پھر بھی اس کے ناجائز ہونے میں شک نہیں کیونکہ مظنہ شرک
ضرور ہے (نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بھی فرمایا ہے کہ
جو شخص تم میں سے قسم اٹھاتا ہے تو اس کو چاہیے کہ اللہ تعالیٰ کے
نام سے قسم اٹھائے۔ یا پھر قسم نہ اٹھائے۔

(۱۱) جانور کے ذبح کرنے میں شرک کا بیان

ذبح میں شرک اس طرح ہوتا ہے کہ کوئی شخص اللہ تعالیٰ کے سوا
غیر کے لئے ذبح کرے۔ مثلاً کسی قبر پر یا دریا کی تعظیم کے لئے
یا نہر اور کسی سوخ یا کوئیں یا کسی عمارت کی تعظیم کے لئے یا کسی
بت کے لئے یا سلطان (بادشاہ) اور امیر کی آمد پر ان کی تعظیم

وَلَقَدْ دَمَ سُلْطَانٍ أَوْ أَمِيرٍ أَوْ
 أَشْجَارٍ أَوْ أَجْمَةٍ فَالذَّابِحُ كَافِرٌ
 وَالذَّبِيحَةُ مَيْتَةٌ، وَالْأَمْرُ أَمْرِي
 بَطْلَانُهُ، الْإِثْرُ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى
 بَعْدَ تَعْدَادِ بَعْضِ الْمُحْرَمَاتِ
 وَمَا أَهْلٌ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ بَيَانٌ
 ذَبَحَ عَلَى اسْمِ غَيْرِهِ بَيَانٌ نَوِي، وَ
 أَنْ سَمِيَ عِنْدَهُ، وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ
 "وَمَا ذَبَحَ عَلَى النَّصَبِ"
 وَاحِدَةٌ الْإِنْصَابِ وَهِيَ أَجَارُ
 كَانَتْ مَنْصُوبَةً حَوْلَ الْبَيْتِ
 يَذْبَحُونَ عَلَيْهَا وَيَعْدُونَ ذَلِكَ
 قَرْبَةً - وَقِيلَ لَهَا الْإِنْصَابُ
 الَّتِي نَصَبْتَ لِلْعِبَادَةِ فَعَلِ
 بِدَعْنِ اللَّامِ -

وَالسَّرْفِيَّةُ أَنْ أَرَاكَ الدَّمَ وَ
 أَزْهَقَ الرُّوحَ مِنْ ذِي الرُّوحِ لَمْ
 يَعْرِفْ قَرْبَةً إِلَّا فِي مَكَانٍ مُخْصَرٍ
 أَوْ زَمَانٍ مُخْصَرٍ لِلذِّمَى وَهَبَ
 الدَّمَ وَالرُّوحَ، فَلَا يَجُوزُ أَنْ يَفْعَلَ
 لِغَيْرِهِ جَلَّ شَانُهُ، وَمَا يَذْبَحُ
 لِلذَّكْلِ أَوْ الْبَيْعِ فَهُوَ مَذْبُوحٌ لِلَّهِ

کے لئے۔ یاد رختوں کی تعظیم کے لئے یا کسی بن اور جنگل کی تعظیم کے لئے
 ذبح کرے۔ ایسی عورت میں ذبح کرنے والا کافر ہو گا اور یہ
 ذبح کیا ہوا جانور مردار ہو گا، دیکھو قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے
 بعض حرام چیزوں کو شمار کرنے کے بعد یہ فرمایا ہے کہ خدا تعالیٰ
 نے اس کو بھی حرام قرار دیا ہے جو چیز اللہ تعالیٰ کے سوا غیر کے نام
 پر پکاری جلتے۔ کہ اللہ تعالیٰ کے نام کے سوا غیر کے نام پر ذبح
 کرے۔ بایں طور کہ غیر کی نیت ہو، تو ذبح کرتے وقت خدا
 تعالیٰ کا نام لے ہر صورت میں وہ حرام ہوگی۔ نیز اللہ تعالیٰ نے
 استخوانوں پر ذبح کئے ہوئے جانوروں کو بھی حرام قرار دیا ہے۔
 نَصَبُ النِّصَابِ ان پتھروں کو کہتے ہیں جو بیت اللہ شریف
 کے گرد مشرکین نے رکھے ہوئے تھے۔ اور ان پر جانوروں کو
 ذبح کرتے تھے۔ اور اس کو قربت اور نیکی خیال کرتے تھے۔
 بعض نے یہ کہا ہے کہ انصاب سے وہ بت مراد ہیں جن کو
 مشرکین عبادت کے لئے مقرر کرتے تھے بہر حال بت یا تمثیل
 یا تکیہ یا کوئی ایسی جگہ جہاں خدا تعالیٰ کے سوا غیر کی تعظیم مقصود
 ہو یہ سب انصاب میں داخل ہیں۔

اور اس میں راز کی بات یہ ہے کہ خون کا بہانا اور جان و روح
 کا نکالنا جاندار چیز کے جسم سے یہ قربت و نیکی اور عبادت نہیں سوائے
 مخصوص مکان یا مخصوص زمان کے یعنی یا تو یہ خاص مکان اور جگہ
 میں قربت ہوگی جیسا کہ حرم شریف میں بدی وغیرہ کا ذبح کرنا یا
 خاص زمانہ میں قربت ہوگی جیسا کہ عید الاضحیٰ کے تین دنوں میں
 قربانی کے جانوروں کا ذبح کرنا قربت اور عبادت ہے اور ذبح
 کرنا اس ذات کے لئے جس نے خون اور روح بخشی ہے، لہذا

تعالیٰ۔ الا تری انہم یا کلون منہ
ولا یا کلون مما یدبح لقد و مر
الامیر مثلاً۔ وهو الفارق علی ما
ذکر فی در المختار ان شئت فطاع

اس اللہ تعالیٰ کے سوا کسی غیر کے لئے یہ ذبح کرنا جائز نہیں ہوگا
باتی جو جانور عام طور پر کھانے کے لئے ذبح کیئے جاتے ہیں تو وہ
بھی اللہ تعالیٰ کے لئے ذبح کیئے جاتے ہیں۔

چنانچہ قرآن مجید میں خدا تعالیٰ نے یہ شرط لگائی ہے کہ ایسے
جانوروں کا گوشت مست کھاؤ جن پر اللہ تعالیٰ کا نام نہ لیا گیا ہو۔
در مختار میں اس مسئلہ کی پوری تشریح درج ہے، جو جانور کھانے کے
لئے ذبح کیئے جاتے ہیں انکو لوگ کھاتے ہیں لیکن جو جانور امیر کی
تعظیم کے لئے ذبح کیا جاتا ہے اس کو نہیں کھاتے۔ اور یہی فرق
ہے اس قسم کے ذبح کئے ہوئے جانوروں کے جائز اور ناجائز ہونے
میں مثلاً اگر کہا جائے کہ امیر یا سلطان کے آنے پر اتنی مقدار کو
لے آؤ اور سلو پکا کر کھلا دو۔ اگر ایسا کرنے کے لئے تیار ہو تو سمجھا جائے
گا کہ واقعی یہ شخص ضیافت کرتا ہے لیکن اگر اس کے لئے وہ آمادہ نہ
ہو اور جانور کو ضرور ہی ذبح کرے تو سمجھا جائیگا کہ اس کی غرض
تعظیم متقرب ہے اس لئے یہ ناجائز ہوگا۔

۱۲) الشک فی التاثر

منہا الشک فی التاثر وهو

ان یعتقد ان الماء یروسی

والطعام یدفع الجوع ویسکین

یدبح ویقطع العروق بالاستقلال

وعلی ہذا القیاس، ولا مراعی فی

کونہ مردوداً لانہ لوکانت

کذا الذ لا روسی الماء المستسقی

ودفع الطعام الجوع البقری،

۱۲) شرک فی التاثر کا بیان !

شرک فی التاثر یہ ہے کہ مثلاً کوئی شخص یہ اعتقاد کرے

کہ پانی سیراب کرتا ہے اور کھانا بھوک کو دفع کرتا ہے اور

پھری ذبح کرتی ہے اور رگوں کو کاٹتی ہے مستقل طور پر یعنی

بالذات ان میں یہ تاثر ہے، اور ظاہر ہے کہ اس عقیدے کے

باطل اور مردود ہونے میں کوئی شک نہیں۔ کیونکہ اگر ایسا

ہوتا کہ ان چیزوں میں بالذات تاثر ہوتی تو پانی ضرور مستسقاً

کے مریض کو بھی سیراب کرتا اور کھانا جوع بقر والے کی بھوک کو

بھی دفع کرتا۔ اور یقیناً چھری حضرت اسماعیل علیہ السلام کے حلق

وَقَطَعَ السَّكِينِ حُلُقَ اسْمَاءِ عَلِيٍّ
عَلَى نَبِيٍّ وَعَلَيْهِمَا الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
مَعَ أَنَّ تِلْكَ السَّكِينِ قَطَعَ الْحَجَرَ
بَلْ كُلُّ ذَلِكَ بَعَثَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ
بِطَرِيقِ جَرَى الْعَادَةِ، وَهَذَا لَمْ
يَجْعَلْ تِلْكَ الْأُمُورَ مُؤَثِّرَةً، وَ
كَذَا ذَلِكَ حَالُ الْأَنْبِيَاءِ وَالْأَوْلِيَاءِ
لَيْسُوا بِمُسْتَقْلِلِينَ فِي التَّأْثِيرِ
الْآتِي إِلَى نَفْسِ كَشْفِ الضَّرَرِ
مِنَ الْمَلَايِكَةِ وَغَيْرِهِمْ،

”وَإِنْ يَتَسَنَّكَ (يَا مُحَمَّدُ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) اللَّهُ
بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ (لَا مَزِيلَ)
لَهُ إِلَّا هُوَ - وَنَفَى إِزَالَةَ الْخَيْرِ -
وَإِنْ يَتَسَنَّكَ بِخَيْرٍ (كَصَلَاةٍ
وَعَنَى فَلَا رَادَّ لَهُ) فَهُوَ عَلَى كُلِّ
شَيْءٍ قَدِيرٌ“ وَالْزَّامَةُ تَعَالَى
لَمْ يَأْتِ تِلْكَ التَّأْثِيرُ قُلْ أَدَأَيْتُكُمْ
رَأْيِي (مَنْ) إِنْ أَتَيْتُمْ عَذَابَ
اللَّهِ (رَهْمًا) أَوْ أَتَيْتُمْ السَّعْيَ
(رَهْمًا) أَعْيَرَ اللَّهُ تَدْعُونَ إِنْ
كُنْتُمْ صَادِقِينَ (فَادْعُوهُ
فَاجَابَ بِحُكْمِهِ وَتَعَالَى بِنَفْسِهِ)

کو کاٹتی جب کہ اسی چھری نے پتھر کو کاٹ دیا۔ لیکن اسماعیل علیہ
السلام کے گلے پر اثر نہ کر سکی بلکہ حقیقت یہ ہے یہ سب چیز
اللہ تعالیٰ کے پیدا کرنے سے ہی ظاہر ہوتی ہیں، اللہ تعالیٰ کا دستور
ایسا ہے کہ پانی سے پیاس اور کھانے سے بھوک، اور چھری جلا
سے کاٹنے کا عمل اللہ تعالیٰ کے پیدا کرنے سے ظاہر ہوتا ہے یہ
چیزیں بالذات موثر نہیں۔ اسی طرح انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام
اور اولیاء کرام بھی مستقل طور پر تاثیر کا اختیار نہیں رکھتے۔ کیا تم دیکھتے
نہیں کہ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات کے سوا دوسرے
لوگوں سے خواہ وہ ملائکہ ہوں یا انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام ضرور
کو ہٹانے کی نفی کی ہے۔

سُورَةُ الْيَاثِيمِ آيَاتُ ۱۰۱-۱۰۲
اللَّهُ تَعَالَى عَجَبٌ كَوْنِي سَخِيٌّ يَأْتِيكَ بِهِنَاجَةٍ تَوَاسَّخِي كَوْنِي كَوْنِي
كَوْنِي زَائِلٌ كَرْنِي وَالْأَوْرَثَانِ وَالْأَنْبِيَاءِ - أَوْ أَوْ كَرْنِي كَوْنِي كَوْنِي
سے بہرہ ور کرے جیسا صحت و عینا وغیرہ تو اس کو کوئی رد نہ
والا نہیں پس وہ اللہ تعالیٰ ہر چیز پر پوری طرح قادر ہے۔ اور
اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں پر اس طرح اتمام حجت کیا ہے جو اللہ کے
سوا غیروں کے لئے مستقل تاثیر کے قائل ہیں جتنا یہ سورت
انعام آیت ۱۰۱ میں ارشاد ہوتا ہے آپ ذرا دیکھئے کہ مجھے
بتلاؤ اگر تم پر اللہ تعالیٰ کا کوئی عذاب آجائے۔ یا قیامت کی ہول
کھڑی آجائے تو کیا تم خدا کے سوا کسی اور کو پکارو گے اگر تم مجھے
ہو۔ پھر پکارو اگر وہ تمہیں کچھ کام دے سکے ہیں۔ پھر خود اللہ
تعالیٰ نے فرمایا (بلکہ تم تو اللہ تعالیٰ ہی کو رشداؤ میں پکارے
لو گے۔ پھر جس خیمت کے لئے اس کو پکارتے ہو وہ اگر چاہتا

تو اس کو دور کر دیتا ہے اور ایسے حالات میں تم ان سب خود ساختہ
معبودوں کو بھول جاتے ہو جن کو تم خدا تعالیٰ کا شریک ٹھہراتے
ہو۔

بَلْ آيَاتُكَ تُنَادُّ عَوْناً (فی الشدائد)
فَيَكْشِفُ مَا تُدْعُونَ إِلَيْهِ
كَشْفَهُ عَنْكُمْ (إِنْ شَاءَ عَزَّوَجَلَّ)
يُشَاءُ عَلَى الْآخِرَةِ (وَتَنْسَوْنَ مَا
تُشْرِكُونَ) - وَالْمُهْتَكَمُ فِي ذَلِكَ
(الوقت)

اور اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات کے سوا غیروں سے ایک ذرے کے
برابر بھی خیر و شر کی ملکیت و اختیار کی نفی کر دی ہے اور پیغمبر صلی
اللہ علیہ وسلم سے فرمایا ہے کہ آپ کہیں (سورۃ سبا آیت ۲۲)
کہ اے شرک کرنے والو بلاؤ ان کو جن کو تم اللہ تعالیٰ کے سوا معبود
خیال کرتے ہو۔ وہ تو ایک ذرہ کے برابر بھی خیر و شر کے مالک نہیں
ذرہ کا ذکر اس لئے کیا ہے کہ یہ کم سے کم مقدار ہے اور مراد مطلقاً
نفی ہے کہ کسی قسم کا اختیار بھی ان کو حاصل نہیں، نہ آسمانوں میں
اور نہ زمین میں (زمین و آسمان کا ذکر اس لئے کیا گیا ہے کہ عرب
عام میں عموم اس طرح ہی سمجھا جاتا ہے۔ یا زمین و آسمان کا ذکر اس
لئے کیا ہے کہ ان کے بعض معبود و سعادتی ہیں جیسا کہ ملائکہ اور بعض
ارضی ہیں جیسا کہ عیسیٰ علیہ السلام اور دیگر اصنام۔ یا زمین و آسمان کا
ذکر اس لئے کیا گیا ہے کہ خیر و شر کے اسباب کچھ ارضی اور کچھ
سماوی ہوتے ہیں، نیز اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کو کار ساز بنانے پر
نکیر فرمائی ہے جو اپنے لئے بھی نفع و نقصان کے مالک نہیں۔ چنانچہ
سورہ رعد آیت ۱۶ میں فرمایا آپ کہیں کیا تم نے اللہ تعالیٰ کے سوا
ایسے لوگوں کو کار ساز بنا رکھا ہے جو اپنے لئے بھی نفع و نقصان
کے مالک نہیں۔ اب ایسے لوگوں کی عبادت کرنا جو عابد کے لئے

وَلَفِي مَلَكٍ قَدَرُ ذَرَّةٍ مِنْ خَيْرٍ
وَشَرٍّ - وَأَمْرٍ نَبِيٍّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَالِهِ وَاصْحَابِهِ وَسَلَّمَ يَأْتِيهِمْ
لَهُمْ قُلُوبٌ أَدْعُو الَّذِينَ زَعَمْتُمْ
مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ
(بأنفسهم واختيارهم) متقال
(قدراً ذرةً) من خير وشر
وهي أقل المقادير فلهذا ذكر
وللرب النفی رأساً) فِي السَّمَاوَاتِ
وَالْأَرْضِ رَفِي أَمْرٍ مَا ذَكَرْهُمَا
لِلْعُمومِ الْعَرَفِي، أولان المهم
بعضها سماویۃ كالملائكة
وبعضها ارضیۃ - كعیسیٰ علیہ
السلام والاصنام، أولان الاسباب
الغریبة للشر والخیر سماویۃ
وارضیۃ - وانكاره تعالیٰ من
اتخاذ ولاية من لا یملك لنفسه

عبادت کرنے کی صورت میں نفع پہنچانے پر قادر نہ ہوں اور کہ عبادت پر نقصان نہ پہنچا سکیں۔ تو ایسوں کی عبادت کرنا ایسی ذلت ہے کہ اس سے بڑھ کر کوئی ذلت متصور نہیں ہو سکتی۔

نَفْعًا وَلَا ضَرًّا قُلْ أَفَاتَّخَذْتُمْ
مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ لَا يَمْلِكُونَ
إِلَّا أَنْفُسُهُمْ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا
وَالْعِبَادَةُ لِمَنْ لَا يَمْلِكُ لِلْعَابِدِ
النَّفْعُ عَلَى تَقْدِيرِ الْعِبَادِ وَالضَّرَرُ
عَلَى تَرْكِهَا مَذَلَةٌ لَيْسَ فَرَقًا أُخْرَى
وَالْكَافِرَةُ عِبَادَتُهُ قُلْ أَتَعْبُدُونَ
مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ كُفْرُ
فَرًّا وَلَا نَفْعًا وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ
الْعَلِيمُ وَنَفَى الْمَسْكَ مَا فَحَرَّ
اللَّهُ تَعَالَى وَالْمُرْسَلُ مَا أَمْسَكَ
عَزَّ وَجَلَّ مَا يَفْقَهُ اللَّهُ لِلنَّاسِ
مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَ
مَا يُمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ
بَعْدِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ
وَمَلَكَ شَيْئٍ وَالْعَقْلُ أَمْ تَتَّخِذُونَ
مِنْ دُونِ اللَّهِ شُفَعَاءَ قُلْ أَوَلَوْ
كَانُوا لَا يَمْلِكُونَ شَيْئًا وَلَا يَعْتَمِدُونَ
وَالْعَجَبُ مَنْ اخَذَ مَا لَا يَنْفَعُ
وَلَا يَضُرُّ شَفِيعًا عِنْدَ اللَّهِ وَالْعَبَادُ
لَهُ وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ
مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَ
يَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا

اور اللہ تعالیٰ نے ان کی عبادت پر تکبیر فرمائی ہے۔ سورہ مائدہ آیت ۷۶ ارشاد ہے آپ کہیں کیا تم لوگ اللہ تعالیٰ کے سوا ایسے بے کسوں اور بے بسوں کی عبادت کرتے ہو جو تمہارے لئے نقصان اور نفع کے مالک نہیں۔ اور اللہ تعالیٰ ہی ہر بات کو سننے والا اور جہتے والا ہے۔ پھر خدا تعالیٰ نے سورہ فاطر آیت ۲۲ میں فرمایا کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ لوگوں کے لئے کھولے رحمت سے پس کوئی اسکو بند کرنے والا نہیں۔ اور جس کو بند کرے تو کوئی خدا تعالیٰ کے سوا اس کو کھولنے والا نہیں۔ وہی زبردست اور حکمت والا ہے۔ پھر خدا تعالیٰ نے ان کے معبودان باطلہ سے نفی کی ہے کہ وہ کسی چیز کے مالک نہیں اور یہ کہ وہ تو غش اور سمجھ بھی نہیں رکھتے چنانچہ سورہ زمر آیت ۲۴ ہے کیا ان لوگوں نے اللہ کے سوا دوسروں کو شفعاء بنالیا ہے۔ آپ کہیں اگرچہ وہ کسی چیز کے مالک نہ ہوں یا انکو سمجھ اور عقل بھی ہو تو کیا پھر بھی وہ تمہاری سفارش کر سکیں۔ اور ان لوگوں پر تعجب کا اظہار فرمایا ہے جو ایسی بستیوں کو سفارش بناتے ہیں جو خدا تعالیٰ کے سامنے کسی نفع و نقصان کے مالک نہیں۔ اور ان کی عبادت کرنا کس قدر تعجب انگیز ہے۔ سورہ یونس آیت ۱۸ میں فرمایا اور یہ لوگ اللہ تعالیٰ کے سوا ان کی عبادت کرتے

عِنْدَ اللَّهِ-

وَلَقَدْ تَعَالَىٰ شَفَاعَتُهُمْ وَ
 اثْبَاتُهَا مِنْ شَهْدِ بِكَلِمَةِ التَّوْحِيدِ
 مَعَ التَّصْدِيقِ الْقَلْبِيِّ بِأَشْهَادِهِ
 "وَلَا يَنْدِيكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ
 مِنْ دُونِهِ الشَّفَاعَةَ (لَا حِجَابَ)
 إِلَّا رِيضَتُكَ الشَّفَاعَةُ مِنْ
 شَهْدِ بِالْحَقِّ بِكَلِمَةِ التَّوْحِيدِ
 وَهُمْ يَعْلَمُونَ" رِیاضِ قُوتِ
 بِقُلُوبِهِمْ مَا شَهِدُوا بِهِ وَاللَّهُ
 وَالْكَشْفُ مِنْهُمْ "وَإِنْ يَمْسَسْكَ
 اللَّهُ بِضُرٍّ ذَرِيرَةٍ وَفَقِيرَةٍ فَلَا
 كَاشِفَ رَافِعٍ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ
 يُرِدْكَ بِخَيْرٍ كَصَوْتِ وَطِيبٍ
 عِشٍّ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ يُصِيبُ
 بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَهُوَ
 الْغَفُورُ الرَّحِيمُ" وَالْأَمْرُ بِنَفْسِ
 الْمَلِكِ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
 آلِهِ وَسَلَّمَ "قُلْ (يَا مُحَمَّد) لَا
 أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا
 إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ" فَكَيْفَ يَمْلِكُ
 غَيْرُهَا وَقُلْ أَلْعَبُدُونَ

ہیں جو ان کو فائدہ نہیں پہنچا سکتے اور نہ انکو کچھ نقصان دے سکتے ہیں
 اور یہ لوگ کہتے ہیں کہ یہ ہمارے سفارشی ہیں اللہ تعالیٰ کے نزدیک۔
 اور خدا تعالیٰ نے ان کی شفاعت کی نفی فرمائی ہے۔ اور شفاعت
 کا اثبات اس شخص کے لئے کیا ہے جس نے کلمہ توحید کی شہادت
 دی۔ اور اس کے ساتھ قلبی تصدیق بھی ہو۔ چنانچہ سورۃ زخرف آیت
 ۲۳ میں اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں اور نہیں مالک دین کو یہ (مشرک لوگ)
 پکارتے ہیں کسی کے لئے سفارش کرنے کے یاں سفارش کرنے کا
 اختیار اس کے لئے ہوگا جس نے حق یعنی کلمہ توحید کی گواہی دی۔
 اور وہ اس کو جانتے بھی ہیں یعنی دل کے ساتھ اس کی تصدیق بھی
 موجود ہے، تو ایسے لوگ ہی سفارش کر سکیں گے اور ایسے ہی
 لوگوں کے حق میں سفارش کرنے کی اجازت بھی ہوگی۔ نیز اللہ
 تعالیٰ نے تکلیف کو رد کرنے اور مصیبت کو ہٹانے کی نفی فرمائی
 ہے۔ چنانچہ سورہ ہود آیت ۵۱ میں فرمایا ہے کہ اور اگر اللہ تعالیٰ
 تجھ کو کوئی تکلیف پہنچانا چاہے (مثلاً بیماری یا فقر وغیرہ) تو کوئی بھی
 اللہ تعالیٰ کے سوا اس کو ہٹانے والا نہیں۔ اور اگر اللہ تعالیٰ تجھ کو
 کسی قسم کی بہتری پہنچانے کا ارادہ فرمائے (مثلاً صحت اور خوشگوار
 زندگی وغیرہ) تو اس کے فضل کو کوئی رو نہیں کر سکتا۔ اللہ تعالیٰ اپنا
 فضل اپنے بندوں میں سے جس کو چاہتا ہے پہنچاتا ہے۔ اور وہ
 بخشش کرنے والا اور مہربان ہے۔ اور اللہ تعالیٰ نے نبی کریم
 صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی ملکیت کی نفی فرمائی ہے، چنانچہ سورہ
 اعراف آیت ۱۸۰ میں ارشاد ہوتا ہے کہ اے پیغمبر صلی اللہ علیہ
 وسلم آپ کہہ دیں کہ میں اپنی ذات کے لئے کسی نفع اور نقصان کا
 مالک نہیں ہوں۔ مگر جو اللہ تعالیٰ چاہے وہی ہوتا ہے۔ تو دوسروں

مِنْ دُفِنِ اللَّهُ مَا لَا يَمْلِكُ لَكَ
عَمْرًا وَلَا نَفْعًا وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ
الْعَلِيمُ۔

وَلَقِيَ الْإِسْمَاعِيلَ مِنْ نَبِيِّهِ عَلَيْهِ
السَّلَامُ إِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى
وَلَا تَسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ (اللَّهُ عَزَّ
إِذَا وَلَوْ أُمِدُّ بِرَيْنٍ وَالرَّمَى الصَّادُ
مِنْهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَمَا
رَمَيْتَ رِيًّا مُحَمَّدٌ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لِقَبْضَةِ التُّرَابِ فِي وَجْهِهِ
إِلَى أَعْيُنِهِمْ) إِذْ رَمَيْتَ (صَوْرَةً)
وَالْكَفَّ اللَّهُ رَمَى حَتَّى انْهَزَمُوا
وَالْهَدَايَةِ الَّتِي كَانَتْ طَرِيقَتَهُ
إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ
رَأْسَ لَمَّا كَانَ طَالِبًا وَلَكِنْ
اللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ
أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ "وَأَزَالَةَ لُصْرٍ
وَالرَّحْمَةِ قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ مَا
تَدْعُونَ (تَعْبُدُونَ) مِنْ
دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ
بِضَرْ كَيْلٍ لَهْنٍ كَأَشْفَاتِ ضَرَبٍ
(عَنِ) أَوْ أَرَادَنِيَ بِرَحْمَةٍ لَهْنٍ
هَنْ مُسِيكَاتٍ رَحْمَةٍ (عَنِ)

کے لئے نفع و نقصان کے مالک کیسے ہوں گے۔ چنانچہ سورہ مائدہ
آیت ۲۶ میں ہے کہ آپ کہیں میں اپنے نفس کے لئے ضرر اور
نفع کا مالک نہیں، اللہ تعالیٰ ہی سننے اور جاننے والا ہے۔
اور اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اسماعیل (سنائے) کی
نفس کی ہے سورہ نمل آیت ۸۱ میں فرمایا ہے بیشک آپ نہیں سنا
سکتے مردوں کو اور آپ نہیں سنا سکتے بہروں کو پکار جبکہ وہ پشت
پھیر کر چلے جائیں۔ (یعنی درحقیقت اللہ تعالیٰ کے اختیار میں ہے سنا
اور ہدایت عطا فرمانا) نیز اللہ تعالیٰ نے ان سنگریزوں کے بارے میں
بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نفی فرمائی ہے جن کو آپ نے پھینکا تھا۔
سورہ انفال آیت ۱۷ میں ارشاد ہوتا ہے کہ اے پیغمبر سے اللہ علیہ
وسلم آپ نے نہیں پھینکا ان مٹھی بھر سنگریزوں کو (جن کو بظاہر
آپ نے ان کافروں کے چہروں اور آنکھوں کی طرف پھینکا تھا) لیکن
اللہ تعالیٰ نے ہی ان کو پھینکا۔ یہاں تک کہ وہ کاؤ شمشیر کھا گئے
اور مغلوب ہو گئے۔ اور اسی طرح اللہ تعالیٰ نے ہدایت کی نفی بھی
فرمائی حالانکہ ہدایت کی بات تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا طریق اور
مشن تھا لیکن اللہ تعالیٰ نے سورہ قصص آیت ۲۸ میں فرمایا کہ
آپ نہیں ہدایت کر سکتے جس کو چاہیں (مثلاً ابوطالب وغیرہ کو) لیکن
اللہ تعالیٰ ہی ہدایت کرتا ہے جس کو چاہتا ہے اور وہ خوب جانتا ہے
ہدایت بلانے والوں کو۔ اور اسی طرح اللہ تعالیٰ نے ضرر اور رحمت
کے ازالہ کے بارے میں فرمایا ہے سورہ الزمر آیت ۷۶ میں ہے
آپ کہیں کہ اے شرک کرنے والے بتلاؤ جن کی تم پرستش کرتے
ہو۔ اللہ تعالیٰ کے سوا، اگر اللہ تعالیٰ ارادہ فرمائے مجھے ضرر پہنچانے
کا تو کیا وہ جن کی تم پر جا کرتے ہو۔ اس ضرر کو مجھ سے ہٹانے کی طاقت

قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ
الْمُتَوَكِّلُونَ

والتحويل الى الغير والملث
قُلْ اَدْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ رَاتُّهَا
اِلَهَةً مِنْ دُونِهِ رَكَا مَلَا مَلَكَةً
وَعِيسَى عَلَيْهِمُ السَّلَامُ فَلَا يَمْلِكُونَ
كَشَفَ الصَّوْرَ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا
رَالِي غَيْرِكُمْ فَعَجَبْتُمْ بِقَوْلِهِ اُولَئِكَ
رَالْمَلَا مَلَكَةً وَغَيْرُهُمْ اَلَّذِينَ
يَدْعُوْنَ رَبَّ دَعْوَتِهِمْ اَللَّهُ
يَسْتَعُوْنَ رِيْطَلْبُونَ اِلَى رَبِّهِمْ
اَلْوَسِيْلَةَ رَالْقُرْبَةَ بِاَلطَّاعَةِ
اَيُّهُمْ اَقْرَبُ رِفَا بَتَغَاوَد اَكْبَرُ
بِرَجْوَن رَحْمَتِهِ وَيَخَافُونَ
عَذَابَهُ فَكَيْفَ يَكُونُ اَللَّهُ
وَالْخَلْقُ عَنْهُمْ اَفَمِنْ يَخْلُقُ مَنْ لَا
يَخْلُقُ اَفَلَا تَذَكَّرُونَ وَاَثْبَات
كُونُهُمْ اَمَوَاتَا وَنَفَى الْعِلْمُ مِنْهُمْ
وَالَّذِينَ تَدْعُوْنَ مِنْ دُونِ
اَللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ
اَمَوَاتُ رِفَا كَد اَلَامَوَاتِ غَيْرُ
اَحْيَاءٍ وَمَا يَشْعُرُونَ اَيَّانَ

رکھتے ہیں؟ یا پھر اگر اللہ تعالیٰ مجھے اپنی رحمت سے نوازا چاہے تو
کیا وہ اس کی رحمت کو مجھ سے روک سکتے ہیں؟ آپ کہہ دیں کہ کافی
ہے مجھ کو اللہ تعالیٰ اسی پر چاہیے کہ بھر دسا کریں بھر دسا کرنے والے
اور اسی طرح مصیبت کو پھیر کر دوسرے کی طرف ڈال دینے کی نفی
فرمائی ہے چنانچہ سورہ بنی اسرائیل آیت ۱۰۷ میں فرمایا ہے۔ کہ
آپ کہہ دیں پکارو ان کو جن کو تم اللہ تعالیٰ کے سوا معبود خیال کرتے
ہو۔ (جیسے ملائکہ اور عیسیٰ علیہ السلام وغیرہ) پس وہ تو مالک نہیں
تم سے تکلیف کو دور کرنے کے۔ اور نہ اس کے مالک ہیں کہ اس
تکلیف کو تم سے ہٹا کر دوسروں کی طرف پھیر دیں پھر فرمایا کہ
کیا یہ بات تعجب انگیز نہیں کہ وہ لوگ جن کو یہ مشرک لوگ اپنے
زعم باطل میں معبود خیال کرتے ہیں، وہ تو خود اپنے رب کی طرف سیلہ
کے متلاشی ہیں یعنی اطاعت کے ساتھ اس کا قرب چاہتے ہیں
ہر ایک کی ان میں سے یہی خواہش ہے کہ اس کو زیادہ سے زیادہ
اپنے رب کا قرب حاصل ہو۔ اور اس کی رحمت کے امیدوار رہتے
ہیں۔ اور اس کے عذاب سے ڈرتے رہتے ہیں، تو وہ کیسے معبود
بن سکتے ہیں۔ پھر خدا تعالیٰ نے ان سے پیدا کرنے کی بھی نفی فرمائی
ہے، سورہ نحل آیت ۱۷ میں فرمایا بھلا وہ ذات پاک جس کا کام پیدا
کرنا ہے، وہ ان کی طرح ہوگی جو نہیں پیدا کر سکتے۔ کیا تم نصیحت
نہیں پکڑتے اور غور نہیں کرتے۔ نیز خدا تعالیٰ نے ان کے لئے مردہ
ہونا ثابت کیا ہے اور ان سے علم کی نفی کی ہے، سورہ نحل آیت ۲۰
میں فرمایا کہ اور وہ جن کو تم اللہ تعالیٰ کے سوا پکارتے ہو وہ تو کسی دنی
سے اوتی اور حقیر سے حقیر چیز کو بھی نہیں پیدا کر سکتے وہ تو خود پیدا
کئے ہوئے ہیں۔ وہ تو مردہ ہیں، زندہ نہیں اور ان کو اس کا شعور بھی

رمتی) يُبْعَثُونَ وَفِي دَجْهَمٍ
وَاصْرَارِ الْكُفْرَةِ عَلَى مَعْصِيَةِ

اللّٰهُ تَعَالٰی وَیَعْبُدُ فَرْنَ مِنْ دُونِ
اللّٰهِ مَا لَا یَنْفَعُهُمْ وَلَا یَضُرُّهُمْ
وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَى (مَعْصِيَةِ)
رَبِّهِ ظَهِیرًا (مَعینا مصر)

وَلَقَدْ مَلَكَ الضَّرَّ وَالرَّشْدَ

عَنْ ذَاتِ الرَّسُولِ عَلَيْهِ

الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَالْأَمْرُ لَهُ

بِهِ "قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ تَكْمُ

ضَمًّا رَغِيًّا) وَلَا رَشْدًا وَلَا حَجِيرَ

وَالْمُلْتَجَا "قُلْ إِنِّي لَنْ يَحْجِرَنِي

(مَنْ عَذَابُ اللَّهِ) أَحَدٌ وَلَكِنْ

أَجَدًا مِنْ دُونِهِ مُلْتَحِدًا (الْمُلْتَجَا)

(لَا إِنْ لَا أَبْلَغ) بِأَعَا رَبِّ لِيُفَا

كَانُوا مِنْ اللَّهِ وَرِسَالَتِهِ

نہیں کہ وہ (مرے) کب دوبارہ اٹھائے جائیں گے۔ اور جہنم کی

طرف و فرار کر جائیں گے لے

اور کافروں کے معصیت پر اصرار کرنے کے متعلق بھی اللہ تعالیٰ

نے فرمایا۔ سورۃ الفرقان آیت ۲۵ اور یہ لوگ پرستش کرتے ہیں

اللہ تعالیٰ کے سوا ایسے بیگسوں کی جو ان کے لئے کسی قسم کے نفع

و نقصان کے مالک نہیں۔ اور کافر اپنے رب کی نافرمانی پر برادر

اور اصرار کرنے والا ہے۔

اور خدا تعالیٰ نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی سے

ضد راوردایت کے مالک ہونے کی نفی فرمائی ہے اور آپ سے اس

کا اعلان کرایا ہے۔ سورۃ جن آیت ۲۱ میں فرمایا کہ اے پیغمبر صلی اللہ

علیہ وسلم آپ کہیں کہے شک میں نہیں مالک تمہاری گرامی کا

اور نہ تمہاری ہدایت کا نیز آپ سے کسی پناہ دینے والے اور جانے

پناہ کی نفی کی گئی ہے۔ اور یہ اعلان بھی کرایا، سورۃ جن آیت ۲۲

میں ہے کہ آپ کہیں اپنے بارہ میں کہ ہرگز کوئی بھی تجھ کو پناہ نہیں

دے سکتا اللہ کی پڑ سے اور میں کسی کو بھی اللہ تعالیٰ کے سوا جانے پناہ

نہیں پاسستا۔ اور ان میں یہ کام اللہ تعالیٰ کی طرف سے پہنچانا اور اس

کے پیغامات کو ادا کرنا ہے (یعنی آریں اس پیغام میں) اللہ تعالیٰ

اللہ تعالیٰ

۱۔ حضرت نواز شاد ائمہ فاضل علی تھانوی اس کا ترجمہ اور تفسیر اس طرح کرتے ہیں: وہ (معبودین) مٹے رہے جو ان

ہیں (خواہ وہ ان جیسے بُت یا فی الحال جیسے جوم چکے ہیں یا فی الحال جوم میں گے مثلاً فرشتے اور جن اور عیسیٰ

علیہ السلام وغیرہم) زندہ رہنے والے) نہیں ہیں خالق تو کیا مٹتے (اور ان (معبودین) کو راتنی بھی) خبر

نہیں کہ رقامت میں (مرے) کب اٹھائے جائیں گے (بعض کو تو علم ہے ہی نہیں۔ اور بعض کو تعین معلوم نہیں

اور معبود کے لئے علم تو محیط جابجیہ مخصوصاً بعثت لاکہ اس پر جزا ہوگی۔ عبادت و عدم عبادت کی تو اس کا علم تو

معبود کے لئے بہت ہی مناسب ہے پس خدا کے برابر تو علم میں کیا ہوں گے۔ بیان القرآن ج ۲۱ سوال

مرسلاتہ عطف علی اللہ ویدیر
جواب ان ما قبلہ واثبات
عجز المعبودات والعابدین
مصدقاً کیا اثرها الناس ضرب
ربین: مثل فاستمعوا له ان
الذین کدعون رتبعداون
من دون الله لن یخلقوا ذباباً
ولا یتجمعوا له (الحق) وان
یسلبهم الذباب (لواختلفت
منهم شیئاً من الطیب الذی
یطلون الاصنام به لا یتنقدون
لا یتخذن صوره) ان عطف
ازطالب، رالعابد، والمفلوب
رالمعبد، فاذا کانوا عاجزین
فکیف یكون انتاثير منہم متصور
بالاستقلال۔

فان قيل :- هذه الآيات
نزلت فی الاصنام فکیف تمتها
فیها وغیرها کالملائکة وعیسیٰ
وعزیر علیہما السلام والاولیاء
وغیرہم۔

قلنا :- لا عبرة بخصوص السبب
بل العبرة لعموم اللفظ کما ذکر

کے پیغامات کے پہنچانے میں کسی قسم کی کوتاہی کروں تو اللہ تعالیٰ
کی گرفت سے کوئی مجھے پناہ نہیں دے سکتا اور نہ کوئی مجھے پناہ دے
اور خدا تعالیٰ نے یہودین اور عابدین کا عجز اس طرح ثابت کیا
ہے۔ سورۃ الحج آیت ۲۲، اے لوگو! ایک مثال بیان کی گئی، کان
رکا کر سنبے شک وہ لوگ جن کی تم عبادت کرتے ہو، اللہ تعالیٰ کے
سوا وہ تو ایک کھسی بھی نہیں پیدا کر سکتے اگرچہ سارے اکٹھے ہو جائیں
اس کے پیدا کرنے کے لئے، پیدا کرنا تو بجا اگر کھسی ان سے کوئی چیز
چھینے۔ وہ نہ شہو یا مٹھائی وغیرہ بھوتوں پر مشرک لوگ چڑھاتے
میں) تو وہ اس سوچ پر نہیں سکتے کہ جس قدر کمزور اور بولہ ہے عباد
کرنے والا اور جن کی عبادت کی جاتی ہے۔ جب وہ خود عاجز ہیں
تو ان سے مستحق تاثیر کیسے متصور ہو سکتی ہے۔

اعتراض :- اگر یہ کہا جائے کہ یہ آیات تو اصنام کے بارہ
میں نازل ہوئی ہیں، تم نے ان کی ان اصنام اور ان کے علاوہ
دوسرے انبیاء مثلاً عیسیٰ اور عزیر علیہما السلام اور ملائکہ اور اولیاء
کرام کے بارہ میں کیسے تعظیم کر دی۔

جواب :- اصول فقہ میں یہ مسئلہ طے شدہ ہے کہ سبب کی
خصوصیت کا اعتبار نہیں ہوتا۔ بلکہ اعتبار الفاظ کی عمومیت کا ہوتا
کرتا ہے تو الفاظ عام ہیں جو ان میں شامل ہیں۔

پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ذات مبارکہ سے کسی چیز کے مالک ہونے کی نفی فرمائی ہے جبکہ آپ نے قریش کے تمام قبائل کو دعوت دی اور پھر ہر ایک سے خطاب فرمایا۔ عام خطاب بھی اور خاص خطاب بھی۔ آپ نے فرمایا اے بتی عبد مناف میں اللہ تعالیٰ کے سامنے تمہارے لئے کسی چیز کا مالک نہیں رہی یعنی ایمان اور عمل ہی تمہیں فائدہ پہنچائیں گے۔ پھر آپ نے اپنی پیاری بیٹی ہوشہ جراحاتون حنت حضرت فاطمہؑ سے یوں خطاب فرمایا کہ اے فاطمہ بنت محمدؐ سے اللہ علیہ وسلم اللہ سے ڈرنا اور نیک عمل کرنا میں تمہارے لئے اللہ تعالیٰ کے سامنے کسی چیز کا مالک نہیں۔ تو سب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ذات مقدسہ کے تاثیر کی نفی کر دی۔ تو دوسرے تو بطریق اولیٰ تاثیر کے مالک نہیں ہو سکتے۔

فی اصول الفقہ، مع انا قد ذکرنا فی اثناء الترجمة بعموم بعضها فتذكر، وقد نفی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عن نفسه تملك شیئی بعد دعوة جمیع قبائل قریش بقوله یا بنی عبد مناف لا املكکم من اللہ شیئاً الى ان قال فاطمة یا فاطمة بنت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اتقی اللہ و اعلمی لا املكک من اللہ شیئاً، فاذا نفی التأثير عن ذاته المقدسة فعن غیره اقلی -

۱۳۰ الشراء فی الاستعانة

منها الشراء فی الاستعانة و طلب الخواجة من الموق و التوجه اليهم لينفعوا و للمومنين لقبائح الاتى الى خصوصية العباد و الاستعانة به عذ و جبل ربيك لعبدا و ربيك تستعين ائى فخصك بالعبادة و الاستعانة

۱۳۱ شراک فی الاستعانة یعنی مدد و طلب کرنے میں شراک کا بیان استعانت یعنی مدد و طلب کرنے میں شراک اور مردوں سے حاجتیں طلب کرنے اور ان کی طرف توجہ مبذول کرنے میں شراک کا ارتکاب کرنا یہ شراک کی تعبیح تین صورت ہے، کیا تم غر نہیں کرتے کہ عبادت اور استعانت تو اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے، سورۃ فاتحہ میں ہر نماز میں اللہ تعالیٰ کے سامنے اقرار و اعتراف کیا جاتا ہے کہ اے اللہ! ہم غلام تیری ہی عبادت کرتے ہیں اور اپنی تمام حاجتوں میں صرف تو سے ہی مدد و طلب کرتے ہیں۔

تیرے سوا کسی کی عبادت کرتے ہیں اور نہ کسی سے مدد طلب کرتے ہیں (اس سے مراد غائبانہ اور مافوق الاسباب استعانت ہے۔ کیونکہ ظاہری اور عالم اسباب کے تحت ایک دوسرے سے مدد طلب کرنا شرک نہیں) اور دیکھو اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں اپنی ذات کے سوا غیر سے مدد اور نصرت چاہنے کی نفی فرمائی ہے چنانچہ سورۃ بقرہ آیت ۲۵۵ میں فرمایا کہ اور تمہارے لئے اللہ کے سوا کوئی کارساز اور مددگار نہیں، اور اسی طرح شفاعت کی نفی فرمائی سورہ سجدہ آیت ۱۸ میں ارشاد ہوتا ہے تمہارے لئے اس اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی کارساز اور شفیع (سفارش کرنے والا) نہیں کیا تم نصیحت نہیں کر رہے۔ اور پھر خدا تعالیٰ نے نصرت کو اپنی ذات میں منحصر فرمایا ہے سورۃ انفال آیت ۱۷ میں ہے اور نصرت نہیں مگر اللہ تعالیٰ کی طرف سے بیشک اللہ تعالیٰ غلبے والا اور حکمت والا ہے۔ اور کفایت کرنا بھی اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہی خاص ہے کیونکہ وہ کارساز مدد کرنے والا اور نصرت دینے والا ہے، سورہ نساء آیت ۴ میں ہے۔ اور کافی ہے اللہ تعالیٰ کارساز اور کافی ہے اللہ تعالیٰ نصرت کرنے والا۔

آسمانوں اور زمین کی بادشاہی اور ملکیت زندہ کرنا اور مارنا اور نصرت سب اسی اللہ تعالیٰ کے لئے ثابت ہیں اور اس کے سوا دوسروں سے خدا تعالیٰ نے ان چیزوں کی نفی فرمائی ہے۔ چنانچہ سورۃ تہریم آیت ۱۱۱ کا ارشاد ہے بے شک اللہ تعالیٰ کے لئے ہی ہے سلطنت آسمانوں اور زمین کی، وہی زندہ کرتا ہے اور مارتا ہے اور تمہارے لئے اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی بھی کارساز اور مددگار نہیں پھر اللہ تعالیٰ نے کسی کو کارساز بنانے سے منع فرمایا ہے۔ سورہ انفال

فِي الْحَوَائِجِ وَلَا نَعْبُدُ غَيْرَكَ وَلَا
نَسْتَعِينُ مِنْ غَيْرِكَ، وَتَقَى الْمَدَّةَ
وَالنَّصْرَةَ مِنْ غَيْرِ اللَّهِ تَعَالَى وَمَا
لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا
نَصِيرٍ، وَالشَّفَاعَةَ مَا لَكُمْ مِنْ
دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ أَفَلَا
تَتَذَكَّرُونَ "وَحَصْرُ النَّصْرِ
فِي ذَاتِهِ تَعَالَى وَمَا النَّصْرُ إِلَّا
مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ
حَكِيمٌ" وَكَفَايَةُ اللَّهِ بِكَوْنِهِ
وَلِيًّا ذَامِدًا وَنَصِيرًا وَكَفَى
بِاللَّهِ وَلِيًّا وَكَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا۔

وَثَبَاتِ مَلَائِكَةِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
إِلَاحِيًا وَالْإِمَامَاتِ وَالْأَمَدَادِ
وَالنَّصْرَةِ لَهُ۔ وَالنَّفْعُ عَنْ غَيْرِهِ
عَمَّتْ لِعِبَادَةِ "إِنَّ اللَّهَ لَا يُمْنُكَ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي وَيُمِيتُ
وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ
مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ۔ وَانْتِزَاعُ

اتخاذ غیرہ جلت الآلاء ولیاً
 قُلْ اَعْبُدُوا اللَّهَ اَتَّخِذُ وَلِيًّا فَاصِلُ
 السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَالْحَالِ
 يُطْعِمُ وَلَا يُطْعَمُ رُوْمًا وَالشَّيْعِ
 دُونَهُ تَعَالٰی اَلَيْسَ مِنْ دُونِهِ
 وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ لَّعَلَّهُمْ يَتَّقُوْنَ
 وَذَكَرَ اِيَّاهُ مُحَمَّدٌ النَّاسِ بِهٖ
 رَبُّ الْقُرْآنِ مُخَافَةً اَنْ تُبَسَّرَ
 رُسُلُهُمْ اَنْفُسُ رُلِي الْهَلَاكِ بِمَا
 كَسَبَتْ رِسُوْعُهُمْ لَهَا اَلَيْسَ لَهَا
 مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ
 يَدْفَعُ عَنْهَا الْعَذَابَ وَقَرَّبَ
 نَصْرَ اللَّهِ الْاٰتِ نَصْرَ اللَّهِ قَوِيًّا
 وَنَحْنُ نَصْرُهُ غِيَاثُ نَوَالِدَانِ خَدِ
 اللَّهُ سَجَانُ وَغَلْبَةُ غَيْرِهِ اِنْ نَصْرَ
 اَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ كَمَا فِي بَادِرِ
 نَصْرًا غَالِبًا كُمْ وَاِنْ يَخْذُ نَكْمًا
 رَكْمًا فِي اَحَدٍ فَقَدْ ذَاكَ لِي بِمَقَرِّ
 نَكْمٍ مِنْ بَعْدِ اِنْ يَخْذُ لَانِ اَوْ عَلَى اللَّهِ
 رَخَاصَةً فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُوْنَ
 وَاصْفَ تَعَالٰی اَنْ يَدْعَا يَجْعَلَ اَلِيٍّ
 مِنْ غَدِ اَلَمْ يَنْصُرْنَاهُ اَلَمْ نَكْمُ
 اَلَمْ نَقْتُلْ اَنْفُسًا سَبِيْنِ اَلَمْ نَكْمُ

آیت ۱۰۹ میں ہے، آپ کہیں کیا میں اللہ تعالیٰ جو آسمانوں اور
 زمین کا پیدا کرنے والا ہے کے سوا کسی اور کو کارساز بناؤں حالانکہ
 اللہ تعالیٰ ہی کھاتا ہے اور اس کو نہیں کھلایا جاتا سورۃ انعام آیت
 ۱۵ میں ہے۔ اور ان لوگوں کے لئے اس اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی
 کارساز اور سفارشی نہیں (ان لوگوں کو سمجھادیں) تاکہ یہ لوگ پرجہان
 سورۃ انعام آیت ۱۷ میں ہے اور اے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم !
 آپ لوگوں کو اس قرآن کریم کے ذریعہ نصیحت و تنہانش کر دیں تاکہ
 کہیں ایسا نہ ہو کہ کوئی نفس اپنی بد عمایموں کی وجہ سے ہلاکت کی طرف
 نہ سوچ پیا جائے۔ پھر اس کے لئے اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی کارساز اور
 سفارشی نہ ہوگا۔ جو اس سے مذاب کو مٹائے، پھر قرآن کریم میں اللہ
 تعالیٰ کی نصرت کا ذکر ہے، چنانچہ سورۃ بقرہ آیت ۱۷۷ ہے سو ہمیشہ
 اللہ تعالیٰ کی نصرت قریب ہے نصرت صرف اللہ تعالیٰ کی طرف سے
 ہی ہو سکتی ہے۔

اگر اللہ تعالیٰ اپنی مدد و روک سے، اور رسوا کرے تو کوئی دوسرا
 نہیں جو امداد کرے چنانچہ سورۃ آل عمران آیت ۱۷۷ میں ہے
 اگر اللہ تعالیٰ تمہاری نصرت دے جس طرح جبریل فرمائی تھی تو
 کوئی تم پر غالب نہیں آسکتا۔ اور اگر وہ بے یار و مددگار ہو تو
 کہ احد میں تو کون ہے جو اس کے پیاروں کو چھوڑے ہے بعد
 تمہاری امداد و روک سے۔ اور اللہ تعالیٰ پر ہی خاص طور پر بیان و اول
 کو ہمہ وساکرنا چاہیے۔ اور اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کی تعریف فرمائی
 ہے جو اللہ تعالیٰ سے کارساز و نصرت کی دعائیں کرتے ہیں چنانچہ
 سورۃ نساء آیت ۷۷ فرمایا اے ایمان والو! تمہیں یہ سببت
 کہ تم اللہ کی راہ میں لڑائی نہیں کرتے اور نہ ورس لوگ فرستے

ان يقول عند مرقد الكامل
 كالتبى والشهيد والذى بشر
 ليدخل الجنة يا الهى ان
 هذا الشخص محبوب ومتقرب
 لك فى اعتقادى كسبيل امرى
 فلانا بحبه وبحرمته فبى جلاله
 بلا خلاف فى حضور المرقد وعلا
 ومهد اندفع الله المتدابين
 احاديث الاستغاثه والآيات
 النافيه له - واما ان قال يهى
 الله مثلاً فى حالين عطيتي ولد
 او حفظ علم او اشف مريضى
 او سهل حاجتى كذا وكذا فقد كفر
 لانكاره القرآن وما كثر من
 ذون الله من ذى ولا نصير
 نيت برائى شامر عند تعالى كس
 مدو كنه ونصرة ومند
 وان قال عند حضور مرقد
 لى فلان اسئل من الله تعالى
 ان يعطينى ولدا او حفظ علم
 او سهل لى حاجه كذا او اشف
 مريضى فهو مختلف فيه فالبعض
 قالوا بعدم جوازہ، لكن فى غير

مثلاً نبى یا شہید یا ایسا شخص جس کو جنت و آخرت کی بشارت سنائی
 گئی ہو اس کے مرقد (قبر) پر حاضر ہو کر اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں یہ
 دعا کرے۔ کہ یہ شخص تیرا محبوب اور مقرب ہے میرے اعتقاد میں
 پس اس کی محبت اور اس کی حرمت و حرمت سے میرے نفس کا
 گواہان فرما جسے تو اس قسم کی استغاثہ اور استغاثہ بخلاف جائز ہے۔
 خواہ قبر کے نزدیک ہو یا دور۔ اس تو جہیمہ تعبیر سے یہ اشکال رفع ہو
 جاتا ہے۔ کہ قرآن کی آیات سے تو استغاثہ اور استغاثہ کی لفظی معنوم
 ہوتی ہے۔ تو احادیث میں اس کا جواز کیسے ہو گیا کیونکہ استغاثہ
 اور استغاثہ جو احادیث میں مذکور ہے اس سے مراد طریق مذکور
 پر خدا تعالیٰ سے دعا کرنا ہے اور اگر صورت ایسی ہے کہ قبر کے نزدیک
 ہو یا دور لیکن یوں کہتا ہے کہ اے اللہ کے نبی یا شہید یا
 مجھے بیاویں، مجھے علم یاد دلاؤں یا میرے مریض کو شفا بخشاں یا میرے
 فلاح کا م اور ضرورت کو پورا کر دوں، تو ایسی صورت میں یقیناً ایسا
 کہنا کفر ہو گا کیونکہ اس شخص نے صریح قرآن کریم کا ٹکڑا سورۃ بقرہ
 آیت ۱۸۰ میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ قبلے سے اللہ تعالیٰ
 کے سوا کوئی بھی کارساز اور مددگار نہیں اور یہ شخص اللہ تعالیٰ کے سوا
 دوسری بستیوں کو کارساز اور حاجت روا بنا رہا ہے نہ کہ اللہ تعالیٰ
 اور اگر کوئی شخص قبر پر حاضر ہو کر کہے کہ خدا تعالیٰ سے دعا کرو کہ
 کو کہ دو مجھے بیٹا دے یا مجھے علم حاصل اور یاد دلاؤں یا میرے فلاح
 حاجت کو میرے لئے آسان کر دے، یا میرے مریض کو شفا دے
 جسے تو اس طرح دعا کرنے میں علماء کا اختلاف ہے جس جواز کے
 قائل ہیں اور بعض عدم جواز کے قائل ہیں لیکن عدم جواز ان لوگوں
 کی قبول پر ہے جو ان کے علاوہ ہیں جن کا ذریعہ نے پہلے لیا ہے۔

ما ذکرنا لانهم جماد للاحیوة
لهم من کل وجه و لیس لنا
علم بان تقالہم بالایمان لان خوف
الندال باقی فی حق کل من سوا
من ذکرنا، و شعورہم و علمہم
بالزائر فی کل وقت یزور و
والحال، فی بعض الاحادیث
ثبت التوقیت و فی بعضہا
الاطلاق، و جہل التاریخ حتی
ثبت النسخ و القطع علی کو نہم
مغفورین، والا ستعانتہ برہنا
الطریق موقوفۃ علی الایمان
قصا و الشعور و اعلم بالزائر
فی کل وقت یزور و کون المزد
مغفور قطعاً۔ و لا یدل دلیل
علی المغفوریت قطعاً فکیف یجوز
الاستغاثۃ بالطریق المذکور

و بعضہم مالوا الی جوازہا برہنا
الطریق لانہم یقولون بلاولیاء
بعد المات قریباً مثل الحیات
او ازید منہ، فلا بعد لعلم یعرض

یعنی انبیاء، شہداء اور وہ لوگ جن کو جنت کی بشارت خدا تعالیٰ
اور اس کے رسول کے فرمان سے مل چکی ہے۔ ان کے علاوہ دوسرے
لوگوں کی قبروں پر اس قسم کی دُعا کرنا جائز نہیں، اور اس کی وجہ یہ ہے
کہ یا تو یہ بالکل بے جان ہستیاں ہوں گی اور ان میں کسی قسم کی حیات
نہیں اور اگر وہ زری حیات ہوں، تو پھر ان کا اس دنیا سے ایمان کے
ساتھ منتقل ہونا ہمیں معلوم نہیں کیونکہ سوائے انبیاء علیہم السلام اور
ان لوگوں کے جن کے بارے میں بشارت وارد ہو چکی ہے، باقیوں
کے حق میں زوال ایمان کا خوف باقی ہے۔ پھر قبر پر آنے والے اور
زیارت کرنے والے کے متعلق انکو ہر وقت اس کا علم ہو اس کا بھی
یقین نہیں درں حالیکہ بعض احادیث میں ان کا سننا اور جاننا خاص
اوقات کے ساتھ موقت معلوم ہوتا ہے، اور بعض احادیث میں
اخلاق ہے۔ تاریخ کھپتہ نہیں تاکہ نسخ ثابت کیا جاسکے اور پھر ان کا
مغفور ہونا مجنی قضی طور پر ثابت نہیں اور اس طریقہ سے دُعا اور شفاعت
موقوف ہے قطعاً ایمان پر اور ساتھ یہ بھی کہ لائق انکو علم و شعور بھی ہو
جس وقت وہ زیارت کے لئے آتا ہے، اور جس کی زیارت کی جا رہی ہے
وہ قطعاً مغفور ہو، اور کوئی قطعی دلیل نہیں جس سے ان کے مغفور ہونے کا قطعی
یقین ہو، تو اس طریق سے استعانت کیسے درست ہوگی (کیونکہ یہ طریق
در اصل شفاعت ہے اور شفاعت کے لئے وہ شرائط ہیں جن کا ذکر
کیا گیا ہے، تو اس طرح دُعا کرنی درست نہ ہوگی)۔

اور بعض علماء کا میلان اس طرف ہے کہ اس طریق پر دُعا کرنی درست ہے
کیونکہ ان کا خیال ہے کہ اولیاء کرام کو مرنے کے بعد بھی قرب حاصل ہوتا
ہے، زندگی کی طرح بلکہ اس سے بھی زیادہ، یعنی اللہ تعالیٰ کا تقرب
ان کو حاصل ہوتا ہے، تو کیا بعید کہ کسی سائل کی حاجت کو وہ اللہ تعالیٰ

حاجة السائل في جنابه تعالى
ويصل في معرض القبول وتحصل
الحاجة من جنابه تعالى وليس
لهم فعل ولا تصرف في الحالين
الا لله عز وجل، والارواح قبيحة
لا فناء لها، والتصرف الحقيقي
ليس الا لله تعالى فلا بعد في
ان يُعْطَى احد شيئا بوسيلة
واحد منهم بمكانته كانت لهم
عند الله تعالى، واما الاستعانة
بهذا الطريق عند غيبته
عن المرتد فهو كفر يقتضي ادعاء
علم الغيب للموتى، وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ
الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا اِلَّا هُوَ وَلَا
يَعْلَمُ الْغَيْبَ اِلَّا اللَّهُ

والاول مذهب جمهور الفقهاء
ومخالفة البعض في مقابلتهم
لا يعتد بها هو مذکور فی الہدایۃ

لہ تور مذہب جمہور فقہاء، و تلف کا یہ قول محل غور ہے، یہ تسامح پر مبنی ہے اور صحیح نہیں۔

اولاً۔ اس لئے کہ، یکی شافعی، اور حنبلی فقہاء کرام تقریباً سبھی سماع موتی کے حق میں ہیں اور تشابہ منافی
کا ایک معتبر نہ ہو وہ بھی سماع کا قائل ہے، تو مجموعی حیثیت سے جمہور فقہاء کرام سماع موتی کے حق میں ہیں نہ کہ مخالف
اور ان کا اختلاف، اختلافات ہے نہ کہ خلاف اور یہ اختلاف معتبر ہے مردود نہیں۔

ثانیاً۔ ہدایہ اور جامع الرموز وغیرہ میں باب الایمان کے سلسلہ میں جو بات بیان رہی حاشیہ ص ۱۱۳ پر

کی بارگاہ میں پیش کر دیں اور وہ ثمر قبولیت حاصل کرے۔ اور
اللہ تعالیٰ کی بارگاہ سے اسکی حاجت پوری ہو جائے۔ اب دونوں
حالتوں میں ان اولیاء کرام کو کوئی اختیار اور تصرف تو حاصل نہیں اختیار
اور تصرف تو ہر حالت میں اللہ تعالیٰ کے لئے ہے۔ اور ارواح پر تو قنایا
نہیں وہ تو باقی رہتی ہیں اور حقیقی تصرف تو صرف اللہ تعالیٰ کا ہے تو
اس میں کیا بعد ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی کی حاجت براری فرما دیں کسی کے وسیلہ
سے اور اس کے اس مرتبہ کے طفیل سے جو اسکو اللہ تعالیٰ کے ہاں حاصل
ہے لیکن اس قسم کی دعا قبر سے دور رہ کر اور غائبانہ کرنی جائز نہیں بلکہ
یہ کفر ہوگا، کیونکہ ایسی صورت میں دعا کرنے والا گویا مردوں کے لئے
غیب کا اوعاد کرتا ہے، اور یہ کفر ہے۔

چنانچہ سورہ انعام آیت ۱۰۲ میں ہے کہ اسی اللہ تعالیٰ کے پاس
میں خزانے یا چابیاں غیب کی اس کے سوا انکو کوئی نہیں جانتا اور
ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا دعا و الغیب کوئی نہیں۔

اور پہلا مسلک جمہور فقہاء کرام کا ہے، اور بعض کی مخالفت ہدایہ کے
مقابلہ میں معتبر نہیں جیسا کہ ہدایہ اور جامع الرموز میں مذکور ہے اور
یہ مخالفت ہے اختلاف نہیں۔ فتاویٰ ہدایہ کے باب دقت میں یہ

و جامع الکرمرز و هذا خلاف بیان کیا گیا ہے کہ جس پر جمہور کا اجتماع ہو جائے، اس کے خلاف
ولیس باختلاف، فی وقف بعض کی مخالفت کا کچھ اعتبار نہیں ایسی صورت میں ایسے متروک
الحمد اذین فیما اجتمع الجملہ اور مجبور قول پر فتویٰ دینا جائز نہیں کیونکہ اس سے ضرورت نقصان

رصفہ ۱۰ (کا بقیہ حاشیہ) کی آئی ہے، وہ عرف پر مبنی ہے۔ اس کو اختلافی مسئلہ کے حق میں حق آخر
سمجھنا بالکل غلط ہے۔

ثالثاً :- یہ بات ٹھیک ہے کہ تہذیب کے مقابلہ میں بعض کا قول متروک و مجبور ہے۔ اور اس پر فتویٰ کی بنیاد
نہیں رکھی جاسکتی لیکن سماع موتی کے مسئلہ کی نوعیت یہ نہیں ہے کیونکہ یہاں جمہور سماع کے حق میں ہیں۔
اور ان کا اختلاف معتبر ہے۔ اہل ان فتویٰ بھی امت کے لئے قابل تدار اور درست ہے، اس مقام پر مسئلہ سماع موتی
کی کسی قدر تفصیل ضروری ہے تاکہ حقیقت حال زیادہ واضح ہو جائے۔

تفصیل مسئلہ سماع موتی :- یہ ایک پیچیدہ اور مشکل مسئلہ ہے جس میں اکابر علماء اور سلف و الٰہین باہم
مختلف ہیں، اور حضرات صحابہ کرام کے وقت سے اختلاف چلا آ رہا ہے چنانچہ ایک طرف ائمہ المؤمنین حضرت
عائشہ صدیقہ اور حضرت عبداللہ بن عباس ہیں جو سماع موتی کا کھانا کرتے ہیں، اور دوسری طرف امیر المؤمنین
حضرت عمر بن الخطاب اور ان کے فرزند ابوجہل حضرت عبداللہ بن عمر اور دیگر حضرات ہیں جو سماع موتی کے قابل
ہیں، اس لئے ایسے مسئلہ میں کسی ایک جانب شدت اختیار کرنی اور دوسری جانب والوں کو باطل گمراہ یا
بدعتی وغیرہ کہنا انتہائی درجہ کی جسارت ہے جہاں موتی جو کسی طرح درست نہیں اور یہ غلو ہے ایسے علمی مسائل
میں ہر ایک کو حق حاصل ہے کہ دلائل پر نظر رکھتے ہوئے کسی جانب کو ترجیح دے یا قوی قرار دے، یہ تو درست
ہے جیسا کہ حضرت مولانا گیسٹ کوٹلی نے عدم سماع کو راجح اور قوی اور اصح فرمایا ہے لیکن دوسری جانب صحابہ
قوی بھی فرمایا ہے، اور اس کے ساتھ ہی مسئلہ میں قطعی فیصلہ کو محال فرماتے ہیں اس سے اس مسئلہ میں کسی پہلو میں شدت
اختیار کرنی درست نہ ہوگی، اعتدال کی راہ اختیار کرنی بہتر ہے، حضرت مولانا شیخ سلیمان ندوی فرماتے ہیں مرفوع
سننے ہیں یا نہیں صحیح ہے کہ اقوال اس میں مختلف ہیں حضرت عمر حضرت عبداللہ بن عمر (باقی حاشیہ ص ۱۱۵)

۱۱ جیسا کہ کوکب الدرری میں منقول ہے حضرت عمر کی روایت وما انت باسمع منهم کی تفسیر حضرت
عائشہ صدیقہ سے با علم منهم سے کی ہے، اور پھر فرمایا ہے، فالظاہر انکار السماع و هو الاصح سندنا پس
ظاہر سماع سے انکار ہی ہے اور یہی بات ہمارے نزدیک زیادہ اصح ہے (کوکب الدرری ص ۱۱۵) ۱۲۔ سواتی

علیہ لا یعتبر مخالفة البعض بہت زیادہ اور عام ہوگا۔

ولا یجوز ان یفتی بقول المجور

لان ضرر ذلک اعم و اتم۔

صفحہ ۱۱۲ کا بقیہ حاشیہ اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ سماع کے قائل ہیں حضرت عائشہؓ اس کی مشر میں ان کا انکار صرف قیاس عقل پر مبنی نہیں بلکہ وہ اپنے دعویٰ پر آیات ذیل سے ثبوت پیش کرتی ہیں (۱) اِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتٰی۔ (نمل) اسے پیغمبر تو مردوں کو اپنی بات نہیں سناسکتا (۲) وَمَا اَنْتَ بِمُسْمِعٍ فِی الْقُبُوْرِ۔ (فاطر) اور نہ ان کو سناسکتا ہے جو قبروں میں ہیں اس سے معلوم ہوا کہ مرنے کے وقت کے بعد سماعت سے محروم ہیں راویہ کہ بعض خاص حالات میں انکو کوئی خاص آواز سنائی جائے۔ (سیرت عائشہؓ ص ۲۳۹) اور حضرت مولانا گنگوہیؒ فرماتے ہیں اور قبور اولیاء اللہ سے دعا چاہنا ہی مسئلہ مختلف فیہا ہے جن کے نزدیک سماع موتی ثابت ہے وہ جائز کہتے ہیں اور جو انکار سماع کا کرتے ہیں وہ لغو کہتے ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ سنت سے اس طرح دعا کرنا ثابت نہیں لہذا بدعت ہے، بندہ کے نزدیک مختلف فیہا مسائل میں فیصلہ نہیں کر سکتا البتہ احتوط کو پسند کرتا ہوں فقط والسلام (فتاویٰ رشیدیہ ص ۲۶۲ مطبوعہ کراچی)۔

اور ایک دوسرے مقام پر فرماتے ہیں، اور تفصیل یہ ہے کہ استدلال تین قسم کا ہے ایک یہ کہ اس دور سے مدد چاہے اسکو سب فقہاء نے ناجائز لکھا ہے دوسرے یہ کہ کہنے والے فقہاء اللہ تعالیٰ سے دعا کر کے فہم کام میں پورا ہو جائے یہ مبنی ہے اوپر مسئلہ سماع موتی کے، جو سماع موتی کے قائل ہیں، ان کے نزدیک درست ہے اور دوسروں کے نزدیک ناجائز، اس کو شیخ (عبدالحق محدث دہلوی) نے لکھا ہے، و ان الاستمداد باہل القبور الی قولہ فقد انکرہ کثیر من الفقہاء الخ انبیاء علیہم السلام، (و اسی وجہ سے مستثنیٰ نہ کہ ان سے سماع میں کسی کو اختلاف نہیں تیسرے یہ کہ دعائے الہی بجزمت فلن میرا دور پورا کرے، یہ بلا اتفاق جائز ہے اور تمام شجروں میں موجود ہے، اسی وجہ سے اقوال علماء میں اختلاف ہے، کہ استدلال لفظ مشترک سے کسی نے کسی کو لیا اور کسی نے کسی کو، قول ہر ایک کا اپنے معنی و مراد پر صحیح ہے فقط زناوی رشیدیہ ص ۲ طبع کراچی) استسانت بابل القبور کے سوال کے جواب میں فرماتے ہیں جواب اس مسئلہ کی پہلے تحریر ہو چکی ہیں کہ مائتہ مسائل اور اربعین مسائل مولانا محمد اسحاق صاحب مرحوم دہلوی کو دیکھئے چونکہ اب بندہ سے سوال کیا گیا ہے تو جواب مختصراً درج ہوا، استسانت کے تین معنی ہیں (۱) ایک یہ کہ حق تعالیٰ سے دعا کر

رنا قیاسیہ ص ۲۱۱ ملاحظہ فرمائیں۔

قال الحامد ذكر في الدرر جنانچہ سائنس نے بیان کیلئے کہ درجہ میں یہ بات کی گئی ہے کہ کسی مسئلہ
خلاف الواحد في مسئلة لا يكون میں ایک شخص کا اختلاف باقی فقہاء کے ساتھ معتبر نہیں ہوگا۔ بلکہ اس
معتبراً و يكون رداً عليه كذا شخص پر رد کر دیا جائیگا۔ غایتہ التحقیق میں اسی طرح ذکر کیا گیا ہے۔

(صفحہ ۱۱۵ کا بقیہ حاشیہ) کہ بجز مت فلاں میرا کام کرنے سے یہ بالاتفاق جائز ہے، خواہ عند القبر ہو خواہ
دوسری جگہ اس میں کسی کو کلام نہیں (۲) دوسرے یہ کہ صاحب قبر سے کہے کہ تم میرا کام کرو ورنہ شرک ہے خواہ
قبر کے پاس کہے خواہ قبر سے دور کہے اور بعض روایات میں جو آیا ہے "أَعِيذُنِي بِعِبَادِ اللَّهِ تَوَدُّهُ فِي الْوَاتِقِ
کسی میت سے استعانت نہیں بلکہ عباد اللہ جو صحرا میں موجود ہوتے ہیں ان سے طلب اعانت ہے کہ حق تعالیٰ
نے ان کو اسی کام کے واسطے وہاں مقرر کیا ہے تو وہ اس باب سے نہیں ہے اس سے حجت جواز پر لانا جہل ہے
معنی حدیث سے (۳) تیسرے یہ کہ قبر کے پاس جا کر کہے کہ اے فلاں تم میرے واسطے دعا کرو کہ حق تعالیٰ میرا
کام کر دیوے اس میں اختلاف علماء کل ہے، مجوز سماع موتی اس کے جواز کے مقرر ہیں، اور مانعین سماع منع
کرتے ہیں سو اس کا فیصلہ اب کرنا محال ہے، مرنیہ علیہم السلام کے سماع میں کسی کو خلاف نہیں اسی وجہ سے
بکومتشہ کیلئے، اور دلیل جواز یہ ہے کہ فقہاء نے بعد سلام کے وقت زیارت قبر مبارک کے شفاعت مغفرت
کا غرض کرنا لکھا ہے پس جواز کے واسطے کافی ہے، اور جس کو قاضی صاحب رقا ضی ثناء اللہ پانی پتی نے
منع لکھا ہے، وہ دوسری فرع کی استعانت ہے۔ حق یہ ہے کہ یہ مسئلہ غلط ہو رہا ہے اور سماع موتی کا مسئلہ
بھی صحابہ کے وقت سے مختلف فیہ ہے، مہذا سلام کرنے کو کوئی منع نہیں کرتا، بہر حال یہ مسئلہ مختلف ہے،
اس میں بحث مناسب نہیں فقط والسلام فتاویٰ رشیدیہ ص ۳۳۔

حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی بھی اگرچہ سماع موتی کے قائل ہیں لیکن اس مسئلہ میں شدت اختیار کرنے سے
منع فرماتے ہیں چنانچہ فرماتے ہیں "سماع اموات کے قصہ میں اول تو یہ معروض ہے کہ یہ امر قدیم سے مختلف ہے،
فیہ ہے۔ دوسری ضروریات دین اور عقائد ضروریہ میں سے نہیں اس کی تفتیح قرار واقعی تو بعد از مرگ ہی ہے،
معلوم ہوگی، اگر بعد مرگ ہم نے اوروں کا سلام و پیام سن لیا تو سماع، نہیں تو عدم سماع متحقق ہو جائیگا۔"

لے کہ اے اللہ کے بندو! میری اعانت کرو ایسے بندوں کو رجال الغیب کہتے ہیں چنانچہ حسن حصین میں مسند بزار،
مصنف ابن ابی شیبہ طبرانی کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ جب کسی کا جانور بھاگ جائے تو بلند آواز سے کہے کہ اے
اللہ کے بندو! میری امداد کرو، اللہ تم پر رحم فرمائے ۱۲ سواتی

فِي غَايَةِ التَّحْقِيقِ، وَقَدْ تَالِ تَعَالَى
 وَأُسْتَعِينُوا (عَلَى حَوَائِجِهِمْ) اور اوضہ اللہ تعالیٰ کا فرمان بھی ہے کہ اے لوگو! اپنی حاجات و ضروریات
 میں صبر کے ساتھ اور نماز کے ساتھ جوام العبادات ہے امداد چاہو
 بِالْمَتَّبِعِ رَعْنِ الْمُعَاصِي، وَالْقَلْوَةِ بے شک اللہ تعالیٰ صبر کرنے والوں کے ساتھ ہے، نیز حدیث شریف

صفحہ ۱۱۶ کا بقیہ حاشیہ، غلاوہ بریں طرفین میں بڑے بڑے اکابر اگر ایک طرف میں ہو سب سے تو کسی نہ کسی
 طرف کو برا سمجھنا پڑے گا۔ اس لئے اہل سلام کو یہ ضروری ہے کہ ایسے مسائل میں خواہ مخواہ ایسے پکے
 نہ ہو بیٹھیں کہ دوسری طرف کو بالکل باطل سمجھ لیں ارجبال قاسمی ص ۹۱ حضرت مولانا گنگوہی مولانا سبزواری
 دیوبندی کے سوال کے جواب میں فرماتے ہیں مسئلہ سماع موثق کا قرن اول میں مختلف ہوا ہے۔ اب اس کا
 فیصلہ تو ممکن ہی نہیں مگر بتقلید اپنے مجتہد کے مقلد کوئی ترجیح کی جانب اگر میلان کرے تو مضائقہ نہیں، سو
 مسلک حضرت عائشہ صدیقہ مثل طریقہ امام ابو حنیفہ کے یہ ہے کہ آیت قطعی کو اپنی حالت میں رکھ کر اور
 معنی تحقیقی پر عمل کر کے کہ اصل موضوع اسے حدیث میں کہ شرح قرآن ہے تاویل مناسب ہے جب تک قطعی
 معنی حدیث پر حاصل نہ ہو جائے۔ چنانچہ اصول میں میرزا ہے پس آیت اِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمُؤْتَىٰ قطعی خاص
 اور احادیث سماع ظنی اخبار آحاد سے تخصیص کس طرح درست ہو سکتی ہے پھر اس آیت میں ستعارہ ہے کفار
 کو اموات و عجم سے تشبیہ یا ہے اور ستعار مذہب میں معنی وجہ شبہ کے حقیقتہً ہوتے ہیں چنانچہ ظاہر ہے کہ میت
 میں اور عجم میں صلاح سماعت نہیں لہذا معنی عدم اجابت کے جو مجاز ہے مشبہ بہ میں لینا کیسے درست ہوگا البتہ
 مشبہ میں یہی مراد ہے، لہذا حسب قاعدہ مرجح جانب عدم سماع ہے اور حضرت عمرؓ نے چونکہ فخر عالم صل
 علیہ وسلم کی زبان سے مَا اَنْتَ بِاسْمَعٍ مِنْهُمْ سُنَا تَحَا، تو ان کے نزدیک یہ حدیث قطعی تھی سو جو کچھ معنی ماہوں
 نے سمجھے اس فہم کی وجہ سے اگر تخصیص کریں تو ہو سکتا ہے ورنہ حضرت عائشہ صدیقہ نے تو خود حدیث میں
 تاویل کی اور آیت کو بحال خود رکھا اور جمع کر دیا، الماحصل راجح مذہب عدم سماع کا ہے حسب قواعد پس
 احادیث سماع میں تاویل مناسب ورنہ دوسری جانب بھی مذہب قوی ہے اور زیادہ بسط کی گنجائش نہیں
 اگر بغور طالعه فرماؤ گے تو توقع ہے کہ اصل ماہو کی آپ تصدیق فرماویں فقط واللہ اعلم (طائف رشیدیہ ص ۹)
 لیکن دوسری جانب علماء کرام نے اس پر حلام کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ اس آیت سے عدم سماع اموات
 پر استدلال تام نہیں اس لئے کہ اموات سے یہاں مراد کفار ہیں جن کے دل مردہ ہیں اور کفار سے غفلت سماع
 کا منفی ہونا تو مشاہدہ کے خلاف ہے، اور کفار کی تشبیہ موتی کے ساتھ اس وقت درست ہوگی رہا تشبیہ پر

والتي هي اتم العبادات، ان الله مع الصّابرين۔ وکان علیہ الصلوٰۃ والسلام اذا حوٰبه امر اسرع الی الصلوٰۃ۔

میں آتا ہے کہ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو کوئی رنج وہ اور پریشان کن بات پیش آتی تھی تو آپ فوراً نماز کی طرف رجوع فرماتے تھے۔

صفحہ ۱۱ کا بقیہ حاشیہ) جب کہ مرے قطعاً بالکل سنتے ہوں حالانکہ حدیث میں قریب جگہ سے موتی کا سننا وارد ہے، آخر حضرت انسؓ کی روایت میں جو متفق علیہ ہے جس کو بخاری مسلم (ص ۳۸۶) مسند رک حاکم ابو داؤد اور موارد النعمان فی زوائد بن حبان میں نقل کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب میت کو دفن کر کے لوگ پلٹتے ہیں تو یسمع قرع نعالم اور ایک روایت میں یخفق نعالم ہے وہ جوتیوں کی آواز سنتا ہے اس لئے یہ علماء فرماتے ہیں کہ وجہ شبہ عدم سماع نہیں کیونکہ شبہ اور شبہ بہ کے درمیان یہ وصف مشترک نہیں حالانکہ وصف مشترک ہونا چاہیئے کفار زندہ ہیں اور سنتے ہیں لا محالہ وجہ شبہ بطور وصف مشترک کے عدم انتفاع اور عدم اجابت ہو گا یہ درست ہے کہ معنی وجہ شبہ کا شبہ بہ میں حقیقی ہوتا ہے۔ تو عدم انتفاع حقیقی ہو گا۔ کیونکہ اموات کو قطعاً وعط و تلقین یا نصیحت سے کوئی فائدہ نہیں پہنچا پچھ حضرت مولانا قاضی ثناء اللہ صاحب اسی آیت پر بحث کرتے ہوئے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں۔

قلت اذا سمع عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان الموتی تسمع کلام الحی فمعنی قوله تعالیٰ انک لا تسمع الموتی باختیارک وقد رتک کما انت تسمع الحی علی ما جرئی به عادة الله لکن الله لیسسم الموتی کلام الاحیاء اذا شاء و انک لا تسمع الموتی سماعاً تقرّب علیہ الفائدة (منہ) رحا شیدہ تفسیر مظہری ج ۲ ص ۲۵۲

جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح طریق پر ثابت ہو چکا ہے کہ مرے زندوں کا کلام سنتے ہیں تو پھر اس آیت لا تسمع کا مطلب یہ ہو گا کہ آپ اپنے خنیا اور اپنی طاقت سے نہیں سنا سکتے جیسا کہ آپ زندوں کو سنا تے ہیں اس کے مطابق جیسا کہ عادتاً اللہ جاری ہے (زندوں سے کلام کیا جائے تو وہ سنتے ہیں) لیکن اللہ تعالیٰ زندوں کا کلام مردوں کو سنا تا ہے جب چاہے یا آیت کا مطلب یہ ہے کہ آپ مردوں کو نہیں سنا سکتے ایسا سنا تا کہ جس پر (باقی حاشیہ ص ۱۹ پر)

وقد مر بعض ما تعلق بهذا المقام اس مقام سے متعلق کچھ تحقیق پہلے بیان ہو چکی ہے، خلاصہ یہ ہے کہ
وبالجملة فالعلم بالغیب تفرد علم غیب مخصوص ہے، اللہ تعالیٰ کی ذات پاک کے ساتھ خدا تعالیٰ
بر سبحانہ وتعالیٰ لا سبیل للعباد ہی اس کے ساتھ متفرد ہے، بندوں کے لئے اس تک کوئی راستہ

(صفحہ ۱۱۸ کا بقیہ حاشیہ) فائدہ مرتب ہو کیونکہ مرنے کوئی فائدہ نہیں اٹھا سکتے اس لئے کہ وہ دارالعمل
سے نکل کر دارالآخر میں پہنچ چکے ہیں تو سلع کا کوئی فائدہ مرتب نہیں ہوگا جیسا کہ دوسری آیت میں اس کا
ذکر ہے وَلَٰكِنَّ اللّٰهَ يَسْمَعُ مَنْ يَّشَاءُ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کا مسلک اس حدیث سے بھی واضح ہے جس
کو امام مسلمؒ نے نقل کیا ہے، ابی نوافل فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کو شجرہ (مکہ) کی ایک گھاٹی پر
سو لی پر لٹکا ہوا دیکھا تو پیش اور دوسرے لوگ کہاں سے گزرتے تھے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کا گزر ہوا تو وہاں رک
گئے اور انہوں نے تین مرتبہ کہا السلام علیک یا ابا خبیب اور پھر تین مرتبہ کہا کہ میں تمہیں سہات سے
منع کرتا تھا بچہ فرمایا کہ بخدا بہت ہی بہتر ہوگی وہ اُمت جس نے تمہیں (برا خیال کرتے ہوئے) سو لی پر لٹکا دیا۔
مسند ج ۲ حضرت عائشہ صدیقہؓ کی روایت پر بحث کرتے ہوئے حافظ ابن حجرؒ لکھتے ہیں کہ عائشہ صدیقہؓ
کی حدیث انہم یعلمون الآن میں حضرت عائشہ صدیقہؓ کا بیان حضرت ابن عمرؓ کی روایت رما انتہ
باسمع منہم ولکن لا یحییون) پر رد کی طرف ہے۔ یہاں تبہور نے اس کا خلاصہ کیا ہے، اور ابن عمرؓ کی روایت
کو قبول کیا ہے کیونکہ یہ دوسری روایتوں کے مطابق ہے جو اس بارہ میں نقل کی گئی ہیں۔ باقی حضرت عائشہ
صدیقہؓ کا استدلال انہاں لا تسمع لموتی کی آیت سے ہے، تو اس کے جواب میں یہ بیان کیا گیا ہے، کہ
آپ انکو ایسا نہیں سنا سکتے کہ جس سے ان کو فائدہ پہنچے یا آپ خود اپنی طاعت سے نہیں سنا سکتے اللہ تعالیٰ
جب چاہے سنا سکتے اور امام شہیدؒ نے تو یہ کہا ہے کہ عائشہ صدیقہؓ کو آنحضرت سے اللہ عظیمہؐ کا قول
مستحضر نہیں تھا اور دوسرے صحابہؓ کو مستحضر اور زیادہ یاد تھا، اور انہوں نے خود آنحضرت سے اللہ عظیمہؐ کو
سے دریافت کیا تھا، کہ حضرت آپؐ ایسے لوگوں سے کیسے کلام کرتے ہیں جو مردار ہو چکے ہیں، آپؐ نے فرمایا
کہ جو کچھ میں کہتا ہوں آپؐ ان سے زیادہ نہیں سنتے نیز عائشہ صدیقہؓ نے یعلمون کا معنی جو بیان یہ
سے تو اس بنا پر کہا جاسکتا ہے، اب وہ اس حالت میں جنت میں توبہ سنتے بھی ہوں گے، انہی کا قول
سے جیسا کہ مہرور کا قول ہے، یہ روح کے کانوں سے ان کے نزدیک جو سوال و جواب ہم کے بغیر روح کی
طرف متوجہ کرتے ہوں، باقی اس آیت کا مضمون ایسا ہی ہے جیسا کہ اس آیت اذانت رباقی حاشیہ ۱۱۸ پر

الیہ الا باعلام منہ اوبالالہام نہیں بجز اسکے کہ وہ خود اطلاع دے دے یا معجزہ کے طریقہ پر کسی بطریق المعجزة، اوالکرامۃ کو الہام کرے یا بطریق کرامت کسی پر کچھ ظاہر فرمادے یا پھر آیات سے اور شہاد الی الاستدلال بالآیات استدلال کی طرف رہنمائی فرمائے جہاں یہ بات ممکن ہو۔

(صفحہ ۱۱۹ کا بقیہ حاشیہ) تسمع الصم وتہدی العمی، کا مفہوم ہے یعنی اللہ تعالیٰ ہی سناتا ہے اور ہدایت دیتا ہے۔ فتح الباری ج ۳، طبع مصر۔

حضرت مولانا سید انور شاہ صاحب کشمیری نے اس مسئلہ کی تحقیق اس طرح کی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ تمہیں معلوم ہونا چاہیے کہ میت سے کلام کرنا اور اس کا سننا یہ ایک ہی مسئلہ ہے۔

ہم عصر حنفی علماء نے اس سے انکار کیا ہے حالانکہ حضرت ملا علی قاری کا ایک غیر مطبوعہ رسالہ ہے جس میں انہوں نے کہا ہے کہ ہمارے ائمہ میں سے کوئی بھی اس (سماع موتی کے انکار کی) طرف نہیں گیا بلکہ ان فقہاء نے یہ مسئلہ قسم کے مسئلہ سے استنباط کیا ہے، مثلاً کوئی شخص قسم اٹھاتا ہے کہ میں فلاں سے کلام نہیں کرتا گا اور پھر اس کے دفن ہونے کے بعد کلام کرتا ہے تو وہ حانت نہیں ہوگا، لیکن اس مسئلہ میں ان کی بات کے لئے کوئی دلیل نہیں کیونکہ قسم کا مبنی عرف پر ہوتا ہے اور عرف میں اس کو کلام نہیں کہتے۔

شیخ ابن ہائم نے بھی فتح القدیر میں سماع سے انکار کیا ہے، اور پھر اس اشکال کا جواب بھی دیا ہے کہ اگر سماع ثابت نہیں تو پھر قبر پر سلام کرنے کے کیا معنی ہیں، اور پھر جواب دیا ہے کہ اس وقت سنتے ہیں اور اسی طرح قرع نعالہم کی صورت کو بھی مستثنیٰ قرار دیا ہے، اور کہا ہے کہ عموم پر کوئی دلیل نہیں۔

حضرت انور شاہ صاحب فرماتے ہیں "میں کہتا ہوں کہ سماع اموات کے بارہ میں احادیث حدیث تواتر تک پہنچتی ہیں اور ان میں سے زیادہ مشہور وہ حدیث ہے جس کو ابو عمرو بن عبد البر نے بیان کیا ہے اور اس حدیث کی تصحیح بھی کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے کہ جب کوئی شخص میت پر سلام کرتا ہے تو وہ اس کو جواب دیتا ہے اور اگر اس کو دنیا میں پہچانتا تھا تو یہاں بھی پہچانتا ہے۔ اس روایت کو علامہ ابن کثیر نے بھی نقل کیا ہے پس انکار کرنا سماع سے بے عمل بات ہوگی خصوصاً جبکہ ہمارے ائمہ کرام سے اس بارہ میں کوئی بات منقول نہیں پس ضروری ہے کہ سماع کافی الجذ التزام (اقرا) کیا جائے۔

ابن ہائم کا انکار اس بنا پر ہے کہ انہوں نے عدم سماع کو اصل ٹھہرایا ہے، اور جہاں سماع ثابت ہے اس کو مستثنیٰ قرار دیا ہے اور اس کو اس کے مورد میں نہ لیا ہے میں (انور شاہ) کہتا ہوں کہ پھر باقی حاشیہ طبع

فیما یمکن ذلک
نہیں بجز اس کے کہ وہ خود اطلاع دے دے یا معجزہ کے طریقہ پر کسی کو
الہام کر دے یا بطریق کرامت کسی پر کچھ ظاہر فرمائے یا پھر آیات سے
استدلال کی طرف رہنمائی فرمائے جہاں یہ بات ممکن ہو۔

(صفحہ ۲۰ کا بقیہ حاشیہ) نفی کا عنوان باندھنے سے کیا فائدہ ہے، اور پھر سماع کی نفی اور استدلال مواضع
کثیرہ میں اور اوغائے تخصیص کرنے میں اور فی الجملہ سماع کا اثبات کرنے میں کیا فرق ہے، باوجود اس کے کہ
ہم ان اموات کے سماع کے قواعد بھی نہیں جانتے جب کہ بعض صورتوں میں زندہ بھی نہیں سنتے تو اموات
کے سماع کا کوئی کلی دعویٰ کیسے کر سکتا ہے اس لئے ہم فی الجملہ سماع کا قول کرتے ہیں باقی قرآن کا معاملہ
واقعی دشوار ہے کیونکہ اِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتٰی - وَمَا اَنْتَ بِمَسْمِعٍ مَنْ فِی الْقُبُوْرِ - بظاہر تو مطلق نفی سماع
پر دلالت کرتا ہے اس لئے بعض نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ سماع اور سماع میں فرق ہے منفی سماع ہے
نہ کہ سماع اور مطلوب اول ہے نہ کہ ثانی۔

امام سیوطی نے جواب دیا ہے سے

سماع موقی کلام الخلق قاطبہ
قد صح فیہا لنا الاثار با المکتب
ورواۃ النفی معناه سماع ہدی
لا یسمعون ولا یصعدون للادب
کہ مردوں کا لوگوں کا کلام سنانا اس بارہ
ہم سے پاس صحیح آثار کتابوں سے ثابت ہو چکی ہیں
اور نفی سماع کی روایت کا معنی ایسا سمع ہے جس کا حقیقی
واقعی ایسا سمع تو نہیں اور نہ وہ کان دہتے ہیں اس لئے
کہ وہ سن کر ادب حاصل کر سکیں۔ میں (انور شاہ) کہتا ہوں شیخ سیوطی نے غرض بولناظر رکھتے ہوئے ظہر کیا
ہے آیت کا مطلب ان کے طریق پر یہ ہے کہ یہ کفار موقی کی حالت میں پس تیری ہدایت ان کو فائدہ نہیں پہنچا
کیونکہ ہدایت کا نفع تو حیات میں تھا اور اس کا وقت گزر چکا ہے اسی طرح کفار موقی کی ہدایت ان کو فائدہ نہیں پہنچا
کی ہدایت ان کے حق میں جو نفع ہے کیونکہ عدم انتفاع میں یہ مثل اموات سے ہیں پس اس سے فرض سماع
کی نفی نہیں بلکہ انتفاع کی نفی ہے۔ میں (انور شاہ) کہتا ہوں عدم سمع سمع سماع سب عدم عمل کے معنی ہیں
ہیں کیونکہ سمع عمل کے لئے ہوتا ہے پس جب عمل نہ کیا تو یوں سنا ہی نہیں مثلاً کہتے ہو کہ میں نے اس کو
کہا کہ نماز ترک نہ کرو لیکن ان نے میری بات ہی نہ سنی یعنی عمل نہ کیا، اسی میں تشنہ کہتے ہیں کہ میں نے اس کو
پس اگر شیخ یوں کہتے کہ جو نبیوں میں ہیں وہ عمل نہیں کرتے تو کلام لغت میں اصل جو ہمارا باقی حاشیہ پر

انما ذکر فی الفتاویٰ ان قول اس کے سوا کوئی صورت نہیں کہ بندے علم غیب کو جان سکیں
القائل عند رویتہ حالۃ نیز فتاویٰ میں استدلال یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ اگر کوئی شخص چاند
القمر اسی دائرہ میں مقرر ہے

صفحہ ۱۲۱ کا بقیہ حاشیہ) اور وہ تاویل نہ رہتا بلکہ بہتر یہ ہے کہ کہا جائے کہ مانتے نہیں۔
اگر تم یہ اعتراض کرو کہ جب اموات کے لئے سماع ثابت ہے تو کیا انتفاع بھی ان کے لئے ممکن
ہو سکتا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ جو چیز اور پستی پر مراد ہو اس کو فائدہ ہوگا اور جو شہر پر مراد ہو اس نے جب دنیا میں
فائدہ نہ اٹھایا تو وہاں بھی سوائے آواز کے کچھ بھی نہ ہوگا۔

دوسرا جواب آیت کے متعلق یہ ہے کہ یہ سماع جس کو ہم ثابت کرتے ہیں یہ عالم برزخ میں ہے جس
کی خبر خبر صادق صلی اللہ علیہ وسلم نے دی ہے اس پر ہم ایمان لائے ہیں، باقی ہمارے اس رمادی اہل جہان میں
وہ معدوم ہے اور قرآن پر یہ تو ضروری نہیں کہ جو چیز بھی تمام جہانوں پر وارد ہوتی ہے۔ اس کی تعبیر کرے۔
پس ہو سکتا ہے کہ نفس سماع ہمارے جہان کی بنا پر ہو کیونکہ تشبیہات تو صرف توضیح کے لئے ہوتی ہیں
اور جب قبور والے ہمارے عالم کی نسبت عدم کی طرح ہیں ان کے لئے نہ سماع۔ نہ علم اور نہ کوئی اور چیز، تو
ہمارے کہ ان سے سماع کی نفی کی جائے۔

اور یہ بات کہنی کہ جب ان کے لئے سماع عند القبر ان ثابت ہوا تو پھر مردوں کے ساتھ تشبیہ
ٹھیک نہیں ہوگی۔ یہ بات جہاں اور سفاقت پر مبنی ہے کیونکہ تشبیہ تو ہمارے علم اور عالم کی نسبت سے ہے
گو اس کے نزدیک سماع ثابت ہو اور اگرچہ وہ لوگ ہمارے عالم کے اعتبار سے معدوم ہی کیوں نہ ہوں۔
(فیض الباری ج ۲ ص ۱۴۹ کتاب الجنائز) اور نیز عند الشذی میں جو حضرت نور شاہ صاحب
کی تقریر منقول ہے اس میں بھی وہ فرماتے ہیں والمحقق ان با حذیفة لا ینکر مع الاموات۔ کہ
تحقیقی اور پختہ بات یہ ہے۔ کہ حضرت امام ابو حنیفہ سماع موتی سے انکار نہیں کرتے اسی طرح یہ بھی فرمایا
لعمرو الا انکار عن ائمتنا الثلاثة۔ کہ ہمارے ائمہ ثلاثہ (امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد سے
سماع موتی کا انکار منقول نہیں اور پھر فرماتے ہیں۔

وان انکار ابن الہمام وان ذخیرۃ الاحادیث کہ اگرچہ امام ابن الہمام نے انکار کیا ہے لیکن حادیث
تسل علی مجمع الموتی (عرف الشذی) کا ذخیرہ سماع موتی پر دلالت کرتا ہے۔
باقی حاشیہ ص ۱۲۳ پر دیکھیں۔

مدعی اعلم الغیب لا بعلامۃ کفر، ومن اللطائف ما حکاہ بعض ارباب النظر ان منجا صلب فقیل لہ ہل راہ ہذا فی نحمدک فقال ریت رفقہ ولکن ما عرفت انہا فرق خشبہ؟

ہوگی اور یہ بات بطور علامت کے نہ ہو بلکہ علم غیب کے ادعا سے یہ کہے تو وہ کافر ہوگا۔

لصیفہ :- بعض ارباب نظر انت نے بیان کیا ہے کہ ایک نجومی کو سولی پر لٹکا دیا گیا اس سے کسی نے سوال کیا کہ تم نے اپنے نجوم میں یہ بات نہیں دیکھی تھی تو اس نجومی نے یہ جواب دیا کہ میں نے اس کی رفاقت تو دیکھی تھی لیکن یہ نہیں معلوم ہوسکا کہ کدوئی پر ہوگی رسی سولی پر لٹکایا جائے گا۔

(صفحہ ۲۲ کا بقیہ حاشیہ) خاص طور پر قرع تعالیٰ الی حدیث اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ روایت جس میں ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ حضور آپ کیسے کلام فرماتے ہیں ان اجسام سے جن میں دھنیں نہیں تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کچھ میں کہتا ہوں تم ان سے زیادہ نہیں سنتے لیکن فرق یہ ہے کہ وہ مجھ پر جو لٹکانے کی طاقت نہیں رکھتے نیز استاذ الاساتذہ حضرت مولانا عبدالحی صاحب فنی عملی لکھنؤی نے اس مسئلہ پر کلام کرتے ہوئے فرمایا :-

و بالجملۃ لم یدل دلیس قوی علی نفی سماع المیت واذا راکم وفہمہ وتاملہ لامن کتاب ولا من السنۃ بل السنۃ الصحیحۃ الصریحۃ دالۃ علی ثبوتہا لہ والحق فی ہذا المقام ان ہذا کلمۃ من تقریرات المشائخ وتوجیہاتہم وتکلفاتہم ولا عبرۃ بہا حین مخالفتہا للاحادیث الصحیحۃ وآثار الصحابة واما ائمتنا فہم بریئون عن انکار ہذا الامور وانما حکموا فی الحلف بالضرب والکلام والدخول علیہ ونحوہا بعدم الخنث عند وجود ہذا الاشیاء

خلاصہ کلام یہ ہے کہ کئی قوی دلیس ایسی نہیں جو نیت کے سماع اور ادراک اور فہم اور تامل کی نفی پر دلائل کرتی ہو نہ قرآن سے نہ سنت سے بلکہ سنت کی صحیح اور ترجیح روایات تو سماع میت کے ثبوت پر دلائل کرتی ہیں اور حق بات اس مقام میں یہ ہے کہ استاذ نے جو قسم کے باب میں سماع میت کے بارے میں لکھا ہے یہ محض ان کی تقریرات اور توجیہات اور عنایت پر مشتمل ہے اور اس کا اعتبار نہیں جبکہ صحیح احادیث اور آثار صحابہ کے مخالف ہے باقی آیت ائمہ کرام تو ان امور کے انکار سے بری ہیں باقی قسم کے باب (باقی حاشیہ ۲۲ پر ملاحظہ فرمائیں)

ثم اعلم ان الانبياء لم يعلموا المغيبات من الاشياء الا ما اعلمهم الله تعالى احيانا. ظاهر فرماتا ہے۔ اسی واسطے فقہاء حنفیہ نے تصریحاً تکفیر کی ہے۔ اس پھر سببات کو اچھی طرح جان لو کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام غیب کی باتوں میں صرف انہی باتوں کو جانتے ہیں جنکو اللہ تعالیٰ ان پر بعض اوقات

(صفحہ ۱۲۳ کا بقیہ حاشیہ)

بالمیت لكون الايمان مبنية على العرف والعرف قاض على ان هذه الامور سیراد بها ارتباطها مادام الحياة لا بعد الموت فالكلام بالمیت وان كان كلاماً حقيقته ووجود فيه الاسماع والا ففهم لكن العرف يحكم بان المراد في قوله لا اكلمك هو الكلام في حالة حياته و كذا الايلام وان كان يتحقق في المیت لكن العرف قاض على ان المراد في قوله لا اضربه هو ضربه حياً لا ضربه ميتاً۔ وبالجمله فالوجه في تقييد هذا الايمان هو حكم العرف لا ما ذكره (عمدة الرعاية حاشية شرح وقاية ج ۲ ص ۲۵۴ كتاب الايمان) کہ ضرب کلام، اور داخل ہونے وغیرہ کے ساتھ قسم اٹھانے کی صورت میں جب یہ باتیں میت کے پاس موجود ہوں تو یہ کرام اور مشائخ عظام قسم واقع نہ ہوں کا قول جو کرتے ہیں تو یہ اس بنا پر ہے کہ قسموں کا مدار عرف پر ہوتا ہے، اور عرف فیصلہ کرتا ہے کہ ان امور سے مراد ان کا ارتباط اس وقت تک ہوتا ہے جب تک کہ حیات موجود ہے موت کے بعد میت کے ساتھ کلام کرنا اگرچہ حقیقتہً کلام ہے اور اس میں سماع اور افہام بھی موجود ہے لیکن عرف فیصلہ کرتا ہے کہ لا اکلمک (میں تجھ سے کلام نہیں کروں گا) اس سے مراد اسکی حیات میں کلام کرنا ہے اور اسی طرح ضرب سے دھم اگرچہ میت کے اندر بھی متحقق ہوتا ہے لیکن عرف فیصلہ کرتا ہے کہ اسکی مراد لا اضربک (میں تجھ کو نہیں ماروں گا) سے اس کا مارنا اسکی حیات میں مراد ہے نہ کہ مرنے کے بعد خلاصہ کلام یہ ہے کہ قسموں کا مقید ہونا یہ عرف کے حکم کی بنا پر ہے نہ اس سبب سے جس کو ان مشائخ نے ذکر کیا ہے۔ بہ میت سُننا نہیں۔

اور اسی طرح مولانا عبدالحق نے یہ بھی فرمایا ہے۔

واما ما ردد عائشة بعض تلك الاحاديث كرام المؤمنين حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے جو ان سماع ربان حاشیہ ص ۱۲ پر ملاحظہ کریں۔

ولهذا ذكر الحنفية تصريحاً اعتقاد رکھنے پر اگر کوئی یہ اعتقاد رکھے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم غیب جانتے
بالتکفیر یا اعتقاد ان النبى لعلم ہیں کیونکہ یہ اعتقاد اللہ تعالیٰ کے اس قول کے خلاف ہے سورہ عل
الغیب لمعارضہ قولہ تعالیٰ آیت ۴۲ میں ارشاد ہوتا ہے۔ آپ کہہ دیجئے کہ جس قدر مخلوقات

(صفحہ ۱۲۴ کا بقیہ حاشیہ)

فلم يعتد به جمهور الصحابة ومن بعدهم کی بعض احادیث کی تاویل کی ہے تو جمہور صحابہؓ اور
رعملة الرعاية ج ۲ ص ۴۵۴) بعد میں آنے والے حضرات نے اس کا اعتبار نہیں کیا۔

اور مفسر قرآن امام ابن کثیر فرماتے ہیں :-

قد استدلت ام المؤمنین عائشة بهذه الآية
انك لا تسمع الموتى على توهم عبد الله بن عمر
في رواية مخاطبة النبي صلى الله عليه وسلم
القتلى الذين القوا في قليب بدر بعد ثلاثة
ايام ومعاينة اياهم وتقريره لهم حتى قال
له عمر يا رسول الله ما تخاطب من قوم قد
جيفوا فقال والذي نفسي بيده ما انتم باسمع
لما اقول منهم ولكن لا يجيبون وتاولته عائشة
على انه قال لهم انهم الان ليعلمون ان ما كنت
اقول لهم حق - وقال قتادة احياهم الله تعالى له
حتى سمعوا مقالته تفرحاً وتوحيها ونقمة
والصحيح عند العلماء رواية عبد الله بن عمر
لما لها من الشواهد على صحتها من وجوه كثيرة
من اشهر ذلك ما رواه ابن عبد البر مصححاً
له عن ابن عباس مرفوعاً ما من احد يمشي بقبر

حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ نے اس آیت
انك لا تسمع الموتى سے استدلال کیا ہے اور
حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کی اس روایت کو جس میں انہوں
نے بیان کیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تین دن کے
بعد ان مقتولوں سے جن کو قلیب بدر میں پھینک دیا
تھا، ان کو عتاب اور سزا سن کر تے ہوئے جو خطاب
کیا حتیٰ کہ حضرت عمرؓ نے عرض کیا کہ حضور آپ ایسے
لوگوں سے کلام فرماتے ہیں جو مردار ہو چکے ہیں تو حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اس ذات کی قسم جس کے قبضہ
میں میری جان ہے جو کچھ میں کہتا ہوں تو ان سے سنا
نہیں سنتے لیکن وہ جواب نہیں دیتے سنتے حضرت
ام المؤمنینؓ نے حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کی اس روایت
کو وہم پیمانی قرار دیا ہے اور اس کی تاویل یوں بیان کی ہے
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا تھا کہ وہ مردار
اس وقت جانتے ہیں کہ جو کچھ میں ان کو کہتا تھا وہ حق
ہے اور حضرت قتادہؓ نے اس کی تاویل کی ہے ان کو
رباقی حاشیہ ص ۱۲۶ پر ملاحظہ فرمائیں

قَبْلَ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ مِنَ الْغَيْبِ إِلَّا اللَّهُ
انتہی ما فی الملحقات

آسمانوں میں اور زمین میں موجود ہے کوئی بھی سوائے خدا تعالیٰ
کے غیب کی بات نہیں جانتا۔

(صفحہ ۱۲۵ کا بقیہ حاشیہ)

الاراد الله عليه روحه حتى يرد عليه السلام
وثبت عنه عليه السلام لامتہ اذا سلموا
على اهل القبور ان يسلموا عليهم سلام من
يخاطبونه فيقول المسلم السلام عليكم ودار
قوم مؤمنين وهذا خطاب لمن يسمع
ويعقل ولولا هذا الخطاب لكانوا بمنزلة
خطاب المعدوم والجهاد والسلف
مجمعون على هذا وقد تواترت الآثار
عنهم بان الميت يعرف بزيارة الحى له
ويستبشر فروى ابن ابى الدنيا فى كتاب
القبور عن عائشة قالت قال رسول الله
صلی اللہ علیہ وسلم ما من رجل يزور قبر
انحيد ويجلس عنده الا استأنس به
ورد عليه حتى يقوم وروى عن ابى هريرة
قال اذا مر الرجل بقبر يعرفه فسلم عليه
رد عليه السلام۔

اس حالت میں اللہ تعالیٰ نے زندہ کیا تھا، تاکہ وہ حضور
صلی اللہ علیہ وسلم کی بات سن سکیں اور یہ سرزنش،
ڈانٹ اور عذاب دینے کے لئے تھا لیکن صحیح بات
علاء کے نزدیک حضرت عبداللہ بن عمر کی روایت ہے
کیونکہ اس کی صحت پر متعدد طرق سے شواہد موجود ہیں
ان میں سے زیادہ تر مشہور وہ روایت ہے جس کو ابن
عبدالبر نے اس کی تصحیح کرتے ہوئے ابن عباس سے
روایت کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے
جو شخص اپنے کسی مسلمان بھائی جس کو وہ دنیا میں پہچانتا
تھا اسکی قبر پر گزرتا ہے، اور اسکو سلام کرتا ہے تو اللہ
تعالیٰ اسکی روح کو اس کی طرف لوٹاتے ہیں۔ یہاں تک
کہ وہ اسکے سلام کا جواب دیتا ہے، اور آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ ثابت ہے آپ کی امت
کے حق میں کہ وہ اہل قبور پر سلام کریں تو اس
طرح کریں۔۔۔۔۔ جیسا کہ کسی سے خطاب کے
وقت کیا جاتا ہے اور مسلمان کو اس طرح کہنا چاہیے۔

(ابن کثیر ج ۳ - ص ۳۳۸)

کہ اے مومنین کی بستی کے رہنے والو! تم پر سلام ہو اور
یہ ایسا خطاب ہے جو اس شخص سے کیا جاتا ہے جو سنا اور سمجھتا ہے اور اگر یہ بات نہ ہوتی تو ان سے خطابات ہوتا
جیسا معدوم چیز یا بے جان چیز سے خطاب ہوتا ہے اور سلف کا اس پر اتفاق ہے اور متواتر روایات میں سلف
(ماۃ جلد ۱۲، ملاحظہ فرمائیں)

وَاَيْضًا لَوْ كَانَ عَالِمًا بِهَا لَكَانَ
سَيَاحَةً الْمَلَائِكَةِ فِي الْأَرْضِ وَ
إِبْلَاحَ الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ عِشَاءً
إِعَاذَنَا اللَّهُ مِنْهُ، إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى
مَلَائِكَةً سَيَّاحِينَ فِي الْأَرْضِ
يَبْلُغُونَ مِنْ أَمْتِي السَّلَامَ وَمَنْ
صَلَّى عَلَى نَبِيِّيًّا أَبْلَغْتَهُ وَمَنْ صَلَّى
عِنْدَ قَبْرِى سَمِعْتُهُ۔

نیز اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم غیب کی بات جانتے ہوتے تو پھر اللہ
تعالیٰ کی طرف سے سیاحت کرنے والے فرشتوں کا مقرر
کیا جانا اور ان کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم تک صلوة و سلام پہنچانا ایک
فعل عبث ہو گا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان حدیث میں
موجود ہے کہ بیشک اللہ تعالیٰ کے کچھ فرشتے ہیں جو زمین میں سیاحت
کرتے ہیں اور میری امت کے لوگوں کی طرف سے مجھ تک سلام
پہنچاتے ہیں۔ نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان بھی صحیح حدیث
میں موجود ہے، آپ نے فرمایا کہ جو شخص دور سے مجھ پر درود بھیجے گا وہ مجھ
تک (ملائے گا) کے توسط سے پہنچایا جائیگا۔ اور جو شخص میری قبر کے
پاس درود پڑھے گا تو میں خود اس کو سننا ہوں۔

صفحہ ۲۶ کا بقیہ حاشیہ سے منقول ہے، کہ میت کی زیارت کے لئے جو شخص جائے تو میت کو پہچانتا
ہے اور خوش ہوتا ہے چنانچہ ابن ابی الدنیاء نے کتاب القبر میں عائشہ صدیقہ سے روایت نقل کی ہے، انہوں
نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو آدمی اپنے کسی بھائی کی قبر کی زیارت کرتا ہے اور اس کے پاس
بیٹھتا ہے۔ تو وہ اسے مانوس ہوتا ہے اور اس کے سلام کا جواب لوٹاتا ہے۔ اور حضرت ابو ہریرہ سے روایت
ہے۔ انہوں نے فرمایا کہ جب کوئی شخص کسی قبر پر گزرتا ہے جس کو وہ پہچانتا ہے اور پھر سلام کرتا ہے۔ تو وہ
اس کے سلام کا جواب لوٹاتا ہے۔

ہم نے نہایت اختصار سے دونوں طرف سے چند عبارات نقل کر دی ہیں تاکہ ناظرین کو درست
مسئلہ میں صحیح طریق کار سمجھ سکیں ایسا نہ ہو کہ جملہ بازی یا ذاتی رجحان کی وجہ سے وہ سے بدلمان ہو جائیں
مسئلہ کی حقیقت کو سمجھ کر جس پہلو کو ترجیح قرار دیں تو دوسری جانب کا خیال ہے کہ اوجھ بھی درائن میں
اور انصاف کو کسی طرح مجروح نہ ہونے دیا جائے۔

وهذه الاستعانة وان ثبتها
المشائخ الا ان العبرة باقوال
الفقهاء لانها اساس الدين
وقوام اليقين وكيف يجوز ترك
جنا به عز وجل "وَنَحْنُ اقْرَبُ
اِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ" والالتجاء
الى غيره عز وجل الذي لا يعلم
انه يسمع او يعلم في كل الاوقات
او بعض منها -

وانه معذب او مغفور
بغير عن الانصاف، وحديث
الكشف غير محسوب ولا دين
فيه بل هو متابعة الرسول
والنبي -

اللهم وفقنا متابعتة و
احينا عليها وامتنا على اتباعه
حتى لا نكون في يوم القيامة
منافك ومن جناب رسولك
مخجل ولا تخجلنا بحرمته آمين

قال الحامد القارئ - الحد
ثاني اشتهر على السنة الخواص

اور اس قسم کی استعانت اور دعاء اگرچہ شائع نے اس کو ثابت کیا ہے
لیکن اس سلسلہ میں اعتبار اور اعتماد فقہاء کرام کے اقوال پر ہے کیونکہ دین
کی بنیاد اور یقین کا سلسلہ اس پر قائم ہے کیونکہ فقہاء کرام کتاب و سنت
کی تشریح کرنے والے ہیں لہذا ان کے اقوال ہی قابل اعتماد ہیں پھر یہ کہ
درست ہوگا کہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں درخواست پیش کرنے کے بجائے
غیر کے سامنے التجا کی جائے حالانکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے کہ ہم تو بندہ
کی شہ رگ سے بھی زیادہ قریب ہیں، پھر جس غیر کے سامنے التجا و
درخواست کرتا ہے اس کے بارہ میں یہ بھی علم نہیں کہ وہ سنتا اور جانتا
بھی ہے یا نہیں۔ تمام اوقات میں یا بعض اوقات میں -

پھر یہ بھی معلوم نہیں کہ وہ مغفور ہے یا معذب ہے، تو ایسے حالات میں
انصاف سے بعید ہے کہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ کو چھوڑ کر کسی غیر کے
سامنے التجا کی جائے۔ باقی رہ کسی کشف کی بات، تو وہ معتبر نہیں
اور دین کا مدار کشف پر نہیں بلکہ دین تو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
کے اتباع کا نام ہے، کشف اگر شریعت کے مطابق ہوا تو نبیہا ورنہ
اس کا کچھ بھی اعتبار نہیں۔

دعا — اے اللہ ہم کو اپنے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا اتباع
نصیب فرما، اسی پر زندہ رکھ اور اسی پر موت دے۔ تاکہ ہم قیامت
کے دن تیرے سامنے اور تیرے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے
سامنے شرمندہ نہ ہوں اے خداوند کریم ہم کو اپنے پیغمبر صلی اللہ علیہ
وسلم کی حرمت اور برکت سے اس دن کی ندامت اور خجالت
سے بچا۔ آمین -

قاری حاتم نے فرمایا ہے کہ وہ حدیث جو عوام و خواص کی زبان پر
مشہور ہے جس کا معنی یہ ہے کہ جب تم لوگ اپنے کاموں میں

حیران و پریشان ہو تو اہل قبور سے امداد طلب کرو۔ یہ حدیث موضوع (من گھڑت) ہے اس کو محمد بن سعید کذاب نے جو زندہ کی طرف منسوب تھا وضع کیا ہے، اس کا ذکر قاضی زکریا اور ابویہ بن عبد اللہ حلبی اور ابراہیم حلبی اور دوسرے علماء نے کیا ہے۔

والعوام اذ التحیر تم فی الامور
فاستعینوا من اهل القبور
موضوع من محمد بن سعید
الکذاب المنسوب الی الزند
ذکرہ قاضی زکریا و ابوبکر
عبد اللہ الحلبي و ابراهيم الحلبي
والآخرون۔

اور انہوں نے کہا ہے کہ یہ حدیث اور اس قسم کی اور احادیث یہ موضوعات ہیں۔ اور شیخ ابن حجر مکی نے بھی فرمایا ہے کہ علماء پر لازم ہے کہ وہ لوگوں تک یہ بات پہنچا دیں کہ یا عباد اللہ اعلیٰ نونی کہ اسے اللہ کے بند و میری امداد کرو۔ یہ حدیث موضوع ہے اس کی تخریج کتاب قاطع البدعت میں کی ہے۔ اور اس حدیث کو وضع کرنے والا ابراہیم بن علی الشامی کذاب اور وضاع ہے، اور ابن امداد حدیث کو اس نے مجہول نسخوں میں درج کیا ہے۔ اور یا پھر قبر پرستوں نے ان کو کتابوں میں درج کیلئے ہے۔

قالوا هذا الحديث واشباهه
موضوعات، وقال الشيخ ابن
حجر المكي وغيره على العلماء
ان يبلغوا الناس بان "يا
عباد الله اعلينوني" موضوع
صرح به في قاطع البدعت
انتہی۔ وضعہ محمد بن ابراہیم
بن علی الشامی الکذاب الوضاع
ولدرجہما فی النسخ المجرمole او
ادرجہما متعبدة القبور۔

۱۷ بعض علماء نے کہا ہے کہ اگر یہ حدیث صحیح بھی ہو تو اس سے استعانت میں اہل القبور ثابت زندہ، درست ہیں کیونکہ اس قسم کی استعانت تو شرک ہے بلکہ اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جب تم اپنے معاملات میں یہ ان پریشان ہو جاؤ اور کچھ فیصلہ نہ کر سکو تو پھر جو لوگ مر چکے ہیں راہل قبور ان کے علوم اور علمی ذخیروں سے فائدہ اٹھاؤ تو اس حدیث کو اہل قبور سے استعانت اور امداد طلب کرنے سے کوئی تعلق نہیں۔ ۱۲ سہ آتی ۱۷ اس حدیث کو بھی صحیح تسلیم کرنے کی صورت میں اس کا غمناک مردوں یا غائبانہ امداد طلب کرنا نہیں بلکہ اس کا مصداق وہ رجاء الیہ ہے جس میں جنکوار اللہ تعالیٰ نے سحر و غیرہ میں اس کام کیلئے نفعین فرمایا ہے جیسا کہ حسن حسین کی روایات ظاہر والہذا ۱۸

وَابْنَ قَالَ بِالْفَارِسِيَّةِ

بَرْدَنْ مَرَاتِفُو ابْنًا لَا يَجُوزُ

لَنْ رَأَيْتُ فَعَلَ مِنْ هُوَ غَالِبٌ
عَلَى غَيْرِهِ وَلَيْسَ عَلَى اللَّهِ غَالِبٌ

وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ وَلَكِنَّ

أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ

وَهُوَ الْقَاهِرُ الْغَالِبُ أَفْوَقُ

عِبَادِهِ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ مُحْكِمٌ

مَآئِدِهِ

وَيَا جَمَلَةَ الْعِلْمِ بِالْغَيْبِ أَمْرٌ

تَفَرَّدَ بِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لَا

سَبِيلَ لِلْعِبَادِ إِلَيْهِ إِلَّا بِالْإِعْلَافِ

مِنْهُ عَزَّ وَجَلَّ وَالْإِلَهَامِ وَقَدْ مَرَّ

”قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ

وَالْأَرْضِ مِنَ الْغَيْبِ إِلَّا اللَّهُ“

الْأَتْرَى أَنَّهُ جَلَّ شَانَهُ بَيْنَ

اِخْتِصَاصِهِ بِالْقُدْرَةِ التَّامَّةِ

الْعَامَّةِ بِعِلْمِ الْغَيْبِ، وَهُوَ

مَا لَمْ يَقُمْ عَلَيْهِ دَلِيلٌ وَلَمْ

يُطْلَعْ عَلَيْهِ أَحَدٌ مِنْ مَخْلُوقِهِ

فَالْمَعْنَى لَا يَعْلَمُ أَصْلًا الْغَيْبَ

إِلَّا اللَّهُ وَالْأَنْبِيَاءُ لَا يَعْلَمُونَ

شَيْئًا مِنَ الْمَغْیَبَاتِ -

اگر فارسی زبان میں یوں کہے کہ برہاں مرا یعنی مجھے چھڑاؤ تو یہ بھی
ناجائز ہوگا کیونکہ چھڑانا تو اس کا کام ہے جو غالب ہو اور اللہ تعالیٰ
کے سامنے کوئی بھی غالب نہیں، بلکہ اللہ تعالیٰ ہی سب پر غالب ہے،
جیسا کہ اس نے سورۃ یوسف آیت ۲۱ میں فرمایا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ
اپنے کاموں پر پوری طرح باختیار اور غالب ہے لیکن اکثر لوگ نہیں
جانتے اور اسی طرح سورۃ انعام آیت ۱۸ میں ہے کہ وہی غالب
ہے اپنے بندوں پر کرتا ہے جو چاہے اور ٹیصلہ کرتا ہے جس کا
ارادہ کرے۔

خلاصہ یہ ہے کہ علم غیب ایک ایسا معاملہ ہے جو اللہ تعالیٰ کی قدرت
کے ساتھ مخصوص ہے، بندوں کے لئے کوئی راستہ نہیں بجز اس کے
کہ اللہ تعالیٰ خود بتلائے جیسا کہ سورۃ نمل آیت ۶۵ میں فرمایا
آپ کہہ دیجئے کہ آسمانوں میں اور زمین میں جو بھی موجود ہیں علم غیب
سوائے اللہ تعالیٰ کے اور کوئی نہیں جانتا۔ یہ خدا تعالیٰ کے ساتھ
مختص اور علم غیب کی قدرت تامہ اور عامہ صرف اسی کو حاصل
ہے، اور علم غیب وہ ہے جس پر کوئی دلیل قائم نہ ہو اور مخلوق میں سے
کوئی اس پر مطلع نہ ہو، سوائے اللہ تعالیٰ کے بتلانے کے مطلب
یہ ہے کہ علم غیب کو قطعاً کوئی بھی اللہ تعالیٰ کے سوا نہیں جانتا۔
اور انبیاء علیہم السلام بھی مغیبات کا علم نہیں رکھتے۔ (سوائے
اس کے جو اللہ تعالیٰ نے ان کو بتلادیا۔

وَمَا هُوَ رَحْمَدُ اللَّهِ عَلَيْهِ
وَسَلَامٌ عَلَى الْغَيْبِ بِظَنِّينَ
رَعَى قِرَاءَةَ الظَّاءِ الْمُجْمَعَةَ بِمَتْنِهِمْ
وَتَبَارَكَ اللَّهُ مَا وَحَى بِمَكْتَسَبِ
وَلَا نَبِيٍّ عَلَى غَيْبِ مَتْنِهِمْ، إِلَّا مَا
عَلِمَهُمُ اللَّهُ أَحْيَانًا "عَالِمُ الْغَيْبِ
فَلَا يُظْهِرُ (لَا يُطْلِعُ) عَلَى
غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنِ ارْتَضَى
مِنْ رَسُولٍ" وَفِيهِ إِشْعَارٌ
بِأَنَّهُ تَعَالَى لَا يُظْهِرُ الْغَيْبَ
إِلَّا عَلَى رَسُولٍ -

فَالَا سَتَعَانَتُمْ مِنَ الْمَوْتِ بِغَيْرِ
حَضُورِ مَرْقَدِهِ مِنَ الْأَنْوَاعِ
الثَّلَاثَةِ الْآخِرَةِ لَا يَكُونُ إِلَّا
بِعِلْمِهِمْ حَاجَةُ الدَّاعِي وَحَضْرَتِهِ
وَسَمَاعِهِمْ حَاجَتَهُ وَهَذِهِ الْأُمُورُ
غَيْرُ مَعْلُومَةٍ بِلِإِعتقادِ كَوْنِهِمْ
حَاضِرِينَ نَاضِرِينَ سَامِعِينَ
حَاجَةَ السَّائِلِينَ كَفَرُ مَا ذَكَرْنَا
مِنْ قَبْلِ فَتَذَكَّرُوا -

فَالْعِلْمُ بِالْغَيْبِ بِغَيْرِ تَعَالِيٍّ
مُطْلَقًا زِيَادَةً عَلَى النَّصِّ وَالزِّيَادَةُ
نَسْخٌ وَهُوَ لَا يَجُوزُ بِالسَّنَةِ فَكَيْفَ

اور اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان جو سورہ النکوٰۃ آیت ۲۲ ہے کہ وہ یعنی
حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم غیب کی باتوں پر یعنی پوشیدہ باتیں جو
ان کو وحی کے ذریعہ معلوم ہوتی ہیں۔ ان کے بتانے میں بخیل نہیں،
(کاہن لوگ تو بغیر اجرت کے کچھ بھی نہیں بتاتے) لیکن اگر یہاں قرأت
ظاء سے ہو تو پھر مطلب یہ ہو گا کہ وحی کوئی کسی بات نہیں اور نہ ہی
غیب کی باتوں پر مستہم ہے۔ انبیاء علیہم السلام غیب نہیں جانتے
سوائے اس کے کہ اللہ تعالیٰ انکو بتائے چنانچہ قرآن کی اس آیت
سے جو سورہ جن آیت ۲۶ میں ہے کہ وہی اللہ تعالیٰ غیب کا جاننے
والا ہے اور وہ اپنے غیب کی کسی کو خبر نہیں دیا کرتا۔ مردوں اپنے
کسی برگزیدہ رسول کو اور وہ بھی بڑے اہتمام سے اور جس قدر مناسب
سمجھتا ہے مطلع فرماتا ہے -

پس مردوں سے ان کی قبروں پر حاضر ہونے کے بغیر دعا و استعا
ان میں تمہوں کے سوا نہیں ہو سکتی کہ یا وہ دعا کرنے والے کی
حاجت کو جانتے ہوں یا حاضر ہوں اور اس کی ضرورت و حاجت
کو سنتے ہوں۔ اور یہ باتیں تو معلوم نہیں بلکہ اعتقاد رکھنا کہ مرد
حاضر و حاضر ہیں یا سائل کی حاجت کو سنتے ہیں یہ اعتقاد ہی کفایت
جیسا کہ پہلے ذکر ہو چکا ہے (اور قبر پر حاضر ہو کر سنتے ہیں)
جو صورت جائز ہے اس کی تفصیل کو دیکھیں گے۔

پس علم غیب اللہ تعالیٰ کے سوا غیر کے لئے ثابت کرنا قرآن کریم کی
نص پر زیادتی ہے اور زیادتی تو نسخ ہو تا ہے اور قرآن کا نسخ تو
سنت کے ساتھ بھی جائز نہیں ہو سکتا اور چیز کے ساتھ اس کا نسخ

يجوز بخير هذا والعمل بالنصوص
واجب، والقياس في معضها
باطل،

کیسے درست ہوگا۔ نص پر عمل کرنا واجب ہے اور نص کے مقابلہ
میں قیاس کرنا باطل ہے۔

فلا يقيد ولا يحمل المطلق
على المقيد - والتعامل والعرف
بغلات النص باطل غير معتبر
اذ لا عمل على العرف بوجوده
ولنعم ما قيل -

نص مطلق ہو تو اس کو مقید کرنا بھی درست نہیں۔ نص کے خلاف
تعامل اور عرف پر عمل کرنا بھی باطل ہے کیونکہ نص کی موجودگی میں
عرف پر عمل کرنا جائز نہیں۔ مثنوی میں مولانا رومیؒ نے خوب فرمایا
علم غیبی کس نمیداند بجز پروردگار اگر کسے گوید کہ من انم از او باورم
مصطفیٰ ہرگز نہ گفتے تا نگفتے جبریل جبرئیل ہم نہ گفتے تا نگفتے کردگار
ہ علم غیب سوائے پروردگار کے کوئی نہیں جانتا۔ اگر کوئی دعویٰ کر
علم غیب کے جاننے کا تو اس کی بات پر ہرگز یقین نہ کرو۔

حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم بھی نہ کہتے تھے جب تک جبریل
علیہ السلام نہ کہتے۔ اور جبریل علیہ السلام بھی نہ کہتے تھے جب
تک اللہ تعالیٰ نہ فرماتے۔

(۱۴) الشرك في النداء (۱۴) پکار و ندا میں شرک کا بیان

الشرك في النداء وهو ان
ينادي شخص بعد ايجاده
مثلا يا شيخ عبد القادر شبيثا
لله لان يا حرف ندا وهو

پکارنے میں اور ندا میں شرک اس طرح ہوگا کہ کوئی شخص ایسا دینی
موجود ہونے کے بعد کسی کو پکارے (ایجاد سے احترام کیا ہے اس بات
سے کہ اگر ایجاد کے لئے ندا کرے تو اس کے لئے حاضر ہونا معتبر نہیں
جیسا کہ قرآن کے سوالات میں مذکور ہے) مثلاً یوں کہے کہ یا شیخ

لله احترام به عن نداء الشيء
للايجاد فان الحضور فيه لا يعتبر
كما هو مذکور في اسولة القرآن
(منه)

منصفؒ نے یہ عبارت بطور حاشیہ کے لکھی ہے، اور اس عبارت
میں یہ بتایا ہے کہ ایجاد کا لفظ بکرا احترام کیا گیا ہے کہ اگر ایجاد کے لئے
ندا ہو تو اس میں حاضر ہونا معتبر نہیں جیسا کہ قرآن مجید کے سوالات
میں مذکور ہے۔

لا يكون الا لحاضر لا حضارة
وتوجهه واعتقاد الحضرة المشايخ
الغيبية مطلقا، باطل وكفر
لانہ يلزم منه اعتقاد علم
الغيب بهم "لَا يَعْلَمُ الْغَيْبُ
إِلَّا اللَّهُ" "وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبُ
لَاسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا
مَسْنِيَ السُّوءُ"

عبد القادر جیلانیؒ شیئاً لہ یعنی اللہ کے لئے کوئی چیز عنایت
فرمائیں۔ یا تو حرفِ ندا ہے اور وہ حاضر کے لئے ہوتا ہے اس کی
توجہ مبذول کرنے کے لئے۔ اور ان مشائخ کرام کے بارہ میں جو
غائب ہیں مطلقاً حاضر ہونے کا اعتقاد رکھنا باطل اور کفر ہے کیونکہ
اس سے لازم آتا ہے کہ وہ غیب دان ہوں، حالانکہ سوائے اللہ
تعالیٰ کے کوئی بھی غیب دان نہیں۔ اللہ تعالیٰ نے حضور نبی کریم صلی
اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے قرآن میں اعلان کر دیا ہے۔ سورہ
اعراف آیت ۱۸۸ اگر میں غیب دان ہوتا تو بہت سے فائدے
پہنچنے لئے جمع کر لیتا اور غصب کو کوئی نقصان نہ پہنچتا۔

فَان قِيلَ مَا تَقُولُ فِي غَوْتِ
الثَّقَلَيْنِ، وَمُحَمَّدَانِ الْمَوْصِلِ
سَهْ يَلْحَبِيبِ الْإِلَهِ خَذِيكَا
مَا لِعَجْزِي سِوَاكَ مُتَنَدِّحَا
سَهْ وَيَا أَكْرَمَ الْخَلْقِ مَا لِي مِنَ الْوَذْبَةِ
سِوَاكَ عِنْدَ حُلُولِ الْحَادِثِ الْعَمِ
مَثَلًا — قُلْنَا — يَجُوزُ أَنْ يَثْبُتَ
احْضُورُهُمَا مَثَلًا — لَكِنْ غَوْتِ
الثَّقَلَيْنِ قَدْ صِرَتْ سِرَّةً مُجُوبَ
رَبِّ الْعَالَمِينَ — كَمَا هُوَ مُشْهُو
فَلَا بَعْدَ فِي الْحَضُورِ لَهُ — وَمُحَمَّدٌ
الْمَوْصِلُ عَاشِقًا فَنِيَا فَنِيَا ذَاتَهُ
فِي الرَّسُولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ
وَالسَّلَامُ — فَلَا بَعْدَ لَهُ فِي الْحَضُورِ

اگر یہ کہا جائے کہ تم حضرت غوث الثقلین (شاہ عبد القادر جیلانیؒ)
اور شیخ محمد موصلیؒ کے بارہ میں کیا کہتے ہو۔ اگر ان کو ندا کی جائے۔ اور
پکارا جائے۔ جیسا کہ ان اشعار میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ندا
کی گئی ہے کہ اے اللہ تعالیٰ کے حبیب میری تسخیری فرمائیں، میری
عاجزی کے لئے آپ کے سوا کوئی سہارا نہیں، یا جیسا کہ قصیدہ
برودہ کے اس شعر میں ندا کی گئی ہے۔ اے مخلوق میں بزرگ ترین
مستی میرے لئے کون ہے کہ بس کی میں پناہ لوں۔ تیرے سوا جب
کہ بڑا حادثہ درپیش ہو۔

ہم کہتے ہیں منہن ہے کہ یہ دونوں بزرگ نہ کے ذات حاضر
ہوں۔ کیونکہ شیخ عبد القادر جیلانیؒ اللہ کے محبوب ہیں تو ان کے
حاضر ہونے میں کوئی بعد نہیں۔ اور محمد موصلیؒ بھی عاشقِ فنا تھے
فنا فی الرسول کے مرتبہ میں، لہذا منہن ہے کہ وہ حاضر ہوں۔ نیز
ان بزرگوں کے نفوس قدسیہ کو ہم اپنے نفوس پر قیاس نہیں
کر سکتے ہمارے نفوس تو نجاستوں کیوں تے آلود ہیں، لہذا

ایضاً۔ علی ان لہولاء الکرام
نفوساً قد سیت۔ فلا یقاس
نفوسنا المتلوثۃ بالارحاس
والا وناس۔ علی نفوسہم۔ فلہذا
جاذبنا اہما۔

انکی نذا سے سب کی نذا تو نہیں ثابت ہو سکتی۔ اس زمانہ میں بھی
اگر کسی کے لئے حضوری ثابت ہو تو اس کو پکارنا جائز ہوگا۔

واذ قال شیئاً للہ یكون معناه
امدادی او اعطی للہ ویكون
استعانتہ من غیرہ عزوجل
وہو لا یجوز الا ما جاز (ما لکم)
نیست برائے شمار من دُفین اللہ
بجز پروردگار من قری و لا نصیر
اور اگر اس شخص نے شیئاً للہ کہا تو اس کا معنی ہوگا کہ میری امداد کریں
یا کوئی چیز للہ دیں اور یہ اللہ تعالیٰ کے سوا غیر سے استعانت ہوگی اور
یہ جائز نہیں کیونکہ استعانت ہی جائز ہے جو اسباب ظاہرہ کے
تحت ہو۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے کہ تمہارے لئے اللہ کے سوا کوئی کارساز
اور مددگار نہیں۔ لیکن اگر اس طرح کہے کہ الہی شیخ عبدالقادر جیلانی
کی حرمت سے کچھ دے شیئاً للہ تو اس طرح کہنے میں کوئی حرج

لہ (مصنف نے یہ بات بر سبیل فرض اور تنزیل فرمائی ہے ورنہ اس کے بارے میں کوئی دلیل نہیں جس سے
یہ ثابت ہو کہ یہ بزرگ نذا کے وقت حاضر ہوتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کسی کو حاضر کر دے تو یہ الگ بات ہے لیکن اس
کے لئے ثبوت اور دلیل کی ضرورت ہے۔ باقی اشعار جو ذکر کئے گئے ہیں ان میں شفاعت کی درخواست ہے۔
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی سے حادثہ عم سے بھی مراد قیامت کی بڑی ہولناکی ہے۔ جبکہ تمام
انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام بھی نفسی نفسی پکاریں گے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شفاعت کبریٰ و صغریٰ فرمائیں گے۔
نیز امداد و اعانت کے لئے بزرگان دین اور اولیاء اللہ شہید اور صالحین یا ملائکہ وغیرہ کو ہی پکارا جاتا ہے۔ ماوشما کو تو
کوئی پکارنا ہی نہیں۔ ان بزرگ مستیوں کو غائبانہ حاجات میں پکارنے کی وجہ سے ہی اکثر شرک نواز لوگ شرک
میں مبتلا ہوتے ہیں۔ اس لئے مصنف کا یہ جواب قطعاً بے بنیاد اور غلط ہے۔ کتاب پر نظر ثانی نہ کرنے کی
وجہ سے اس قسم کی غش غلطیاں بھی رد گئی ہیں۔ اور یہ جواب خود مصنف کی اپنی اسی کتاب میں تحریر کی ہوئی باتوں
کے بھی خلاف ہے پہلے مصنف کہہ چکے ہیں کہ فقہاء کرام نے اس شخص کی تکفیر کی جو مشائخ کرام کی ارواح کو
حاضر و ناظر یقین کرتا ہے۔ اور قرآن و احادیث اور فقہاء کرام کے فتاویٰ سے قطعی طور پر یہ بات ثابت ہے کہ
غائبانہ حاجات میں پکارنا اور ہر جگہ حاضر ہونا صرف اللہ تعالیٰ کی صفات مختصہ میں سے ہے۔ ۱۲ سواتی

کسے مدد کنندہ و نہ نصرت دہندہ۔
 اَمَّا لَوْ قَالَ الْهِيَ بِحُرْمَتِ الشَّيْخِ
 عَبْدُ الْقَادِرِ الْجِيلَانِي شَيْئًا لِلَّهِ
 فَلَا بَأْسَ بِهِ، عَلَىٰ اَنْ يَكُونَ قَوْلُهُ
 لِلَّهِ مِنْ تَبِيلٍ وَضَعِ الظَّاهِرُ
 مَوْضِعَ الْمَفْهُومِ لِتَلَوِّذٍ حَتَّى لَا
 يَكُونَ مُشْرَكًَا وَخَجَلًا مِنَ اللَّهِ عَزَّ
 وَجَلَّ بِانْكَارِهِ الْقُرْآنَ وَ لَا
 مِنَ الرُّسُلِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ لِانْكَارِهِ الْحَدِيثَ لَا عِلْمَ
 لِي مِنَ الْغَيْبِ، وَلَا مِنَ الْمَشَاطِئِ
 الَّذِينَ اشْرَكَهُمْ بِاللَّهِ تَعَالَى
 لَنْ يَصِلَ إِلَيْهِمُ الْعِقَابُ مِنْ
 جَنَابِهِ تَعَالَى اَنْتُمْ اَمْرَتُمْ بَانَ
 يَشْرِكُونَكُمْ فِي فَيْحِ لَعْنٍ بِهِ كَمَا
 قَالَ يَعِيسَىٰ عَزَّ اَنْتَ قُلْتَ
 لِلنَّاسِ اتَّخِذُوْنِي دُؤَالِي
 الرَّهِيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ
 لَعَنَ فَرَقَ بَيْنَ شُعَاةِ النَّبِيِّ
 وَغَيْرِهِ لَانْ شُعَاةِ النَّبِيِّ لَا
 يَصَالُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ يَجُوزُ
 لِمَجْئِي الْخُطَابِ لِلْاِيصَالِ فِي قَوْلِهِ
 تَعَالَى "صَلُّوْا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا"

نہیں۔ کیونکہ اس میں بہر حال اللہ تعالیٰ سے ہی درخواست ہے۔
 شیخ کی حرمت سے اور اللہ کا ذکر محض تلوذ کے لئے ہے ظاہر
 کو ضمیر کی جگہ رکھنے سے تو اس طرح وہ شخص مشرک نہ ہوگا اور نہ اسکو
 خدا تعالیٰ کے روبرو شرمندگی اٹھانی پڑے گی قرآن کے انکار سے اور
 نہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کے انکار سے وہ خجل ہوگا۔
 جس حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غیب کی نفی اپنی
 ذات سے فرمائی ہے۔ اور نہ مشائخ کرام کے روبرو اسکو شرمندہ تو
 پڑے گا جن کو شریک بنایا ہے اللہ کے ساتھ۔ کیونکہ ان مشائخ کو بار
 الہی سے عتاب ہوگا کہ کیا تم نے ان کو حکم دیا تھا کہ یہ لوگ تمہیں میرا
 شریک بنائیں، جیسا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بارویہ
 اللہ تعالیٰ نے سورہ مائدہ میں فرمایا ہے کہ خدا تعالیٰ قیامت کے
 دن ان سے فرمائیں گے کیا تم نے لوگوں کو کہا تھا کہ مجھے اور میری
 والدہ دونوں کو اللہ کے سوا معبود بنالو۔

البتہ نبی کی ندائیں اور غیر کی ندائیں فرق ہے۔ کیونکہ نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم کو نہ تو ایصالِ صلوة و سلام کے لئے جائز ہے کیونکہ ایصالِ
 صلوة و سلام کے لئے خطاب قرآن کریم میں موجود ہے سورۃ احزاب
 آیت ۵۷ میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ درود بھیجو اس پر اور سلام
 اور اسی طرح شہد میں بھی نہ کی جاتی ہے کہ سلام ہو تجھ پر اے اللہ

الایة۔ والتداوہ فی
 التشرہد السلام علیک
 ایہا النبی۔ و فی غیر لا یجوز
 لتعموم النصوص المذکورہ۔
 وان نادى باعتقاد انہ
 اذا ناداه لیسع او یقدم
 استقلاد فی بخاخر الحاجة
 او یعتقد انہ متصرف فی
 العالم او شریک فی التداوہ
 فی الامور الدنیویة فهو شریک
 و کفر کما یدل علیہ الآیات
 والاحادیث والآیات مروت۔
 واما الاحادیث قالت احدنا
 هن فینا نبی یجاء ما فی غدا۔
 فقال دعی ہذہ و قوی ما کنت
 تقولین۔ وقال الرسول
 صلی اللہ علیہ والہ وسلم
 لا ادعی وانا رسول اللہ م
 ما یفعل بنی وادبکم کذا فی
 مشکوٰۃ۔ وایضا ما ثبت علی
 خلاف القیاس یقتصر علی مولا
 کما هو الاصل المقرر عند
 الفقہاء والتداوہ عند القبول

کے نبی۔ لیکن نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ کسی کے حق میں نہ
 کرنا درست نہیں کیونکہ نصوص میں عام طور پر اس کی ممانعت وارد
 ہوئی ہے۔ اور اگر کوئی شخص بایں اعتقاد کسی کو نہ کرے کہ جب
 وہ نہ کرے گا تو وہ سنتا ہے۔ یا اس کو مستقل طور پر حاجت روائی
 کی قدرت حاصل ہے، یا یہ اعتقاد رکھے کہ وہ عالم میں متصرف
 ہے۔ یا اس کو اللہ تعالیٰ کے کامل کی تہ پر میں شراکت حاصل ہے
 تو یقیناً ایسا شخص شرک اور کفر کا مرتکب ہوگا جیسا کہ احادیث اور آیات
 سے ظاہر ہے۔ آیات تو پہلے ذکر ہو چکی ہیں۔ احادیث کے سلسلہ
 میں ایک حدیث وہ ہے جس میں ان بچیوں کا ذکر ہے جب وہ گانا
 گاہری تھیں، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وہاں تشریف فرما تھے
 تو ایک بچی نے یوں کہا کہ ہمارے درمیان ایک نبی موجود ہے جو
 آنے والے کل کی بات جانتا ہے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 اسکو منع کرتے ہوئے فرمایا کہ اس کو چھوڑ دو۔ اور دوسرے آنحضرت
 جو تم پر رہ رہی تھی وہی پڑھو۔ نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا کہ بخدا میں اللہ تعالیٰ کا رسول ہوں لیکن بایں ہمہ مجھے کچھ علم
 نہیں کہ مجھ سے اور تم سے کیا کچھ واقعات ظہور پذیر ہونے والے
 ہیں جیسا کہ مشکوٰۃ شریف میں مذکور ہے۔ نیز جن احادیث و آثار
 میں مذکور ثبوت ہے چونکہ وہ خلاف القیاس ہے اس لئے فقہاء
 کرام اور اصول فقہ والوں کے نزدیک طے شدہ قاعدہ کے مطابق اسکو
 اسی مورد میں بند رکھا جائیگا چنانچہ قبیلہ کے پاس اہل قبور پر سلام کہنے
 کے لئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نہا بھی اسی قبیل سے ہے
 یعنی خلاف القیاس ہے جو اسی پر منحصر ہوگی اور دوسری جگہوں
 میں اس کو عام کرنا درست نہ ہوگا

فی السّلام علی اہلہا وندائہ
علیہ الصلوٰۃ والسلام من
ہذا القلیل کمالا یختفی۔

فَإِنْ قِيلَ — اِذَا ذَكَرْتَ
الْمَوْتِ یَحْضُرُ اَرْوَاحُہُمْ فَمَیْنِئِذٍ
لَا غَیْبَ بِالنَّسْبَةِ اِلَیْہُمْ
فَیَجُوزُ النَّدَاءُ لَہُمْ۔

قُلْنَا — ہذا یمخالف
للآیۃ والحديث لا علم لی
بالغیب الا ان یوحی اللہ تعالیٰ
الی فلا یعتبر فی فتح القدیر
لا علم لہم بالغیب لیحضر ارواحہم
بذلک لہم۔ کذا قال الحامد
وما یقول بعض المشائخ ان
للارواح تصرفا وکرامۃ بعد
الممات کما کان فی الحیاۃ۔
فالجواب عنہ ان لہم کرامۃ
فی الحیاۃ فقط لا بعد الممات
ولنعم ما قال۔

کرامات الولی بعد اوردنیا
لہا کون فہم اهل النوال
وفی المکتوبات من الروضۃ
یاتی ارواح الموتی فیقولون کتبنا

اگر یہ کہا جائے — کہ جب مردوں کا ذکر کیا جاتا ہے تو
ان کی ارواح حاضر ہو جاتی ہیں تو لہذا انکو پکارنا غیب نہ ہو۔
تو نذر درست ہو گی۔

اس کا جواب — یہ ہے کہ یہ قرآن کی آیات اور حدیث
کے خلاف ہے جس میں صراحت ہے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ مجھے علم غیب نہیں حاصل ہاں اگر اللہ تعالیٰ بذریعہ
وحی یا الہام مطلع فرمادے تو معلوم ہو سکتا ہے ورنہ نہیں۔
فتح القدیر فقہ حنفی کی معتبر کتاب میں یہ مسئلہ لکھا ہوا ہے ان
مردوں، عرسب نہیں حاصل تاکہ ان کا ذکر کیا جائے تو ان کی
روحیں حاضر ہوں، حامد قاریؒ نے اسی طرح ذکر کیلئے باقی
بعض شایخ نے جو یہ کہتے ہیں کہ اولیاء کرام کو مرنے کے بعد بھی تصرف
اور کرامت حاصل ہے جیسا کہ زندگی میں تھی،

تو اس کا جواب — یہ ہے کہ کرامت صرف حیات میں
ہے بعد الممات نہیں جیسا کہ ایک شاعر نے بھی کہا ہے۔ کہ وہ
کی کرامت اس وار دنیا میں ہے کیونکہ وہ اہل عطا ہوتے ہیں۔
مکتوبات شریف میں کتاب الروضۃ سے نقل کرتے ہوئے یہ
لکھا ہے کہ مردوں کی روحیں آتی ہیں اور کہتی ہیں کہ ہماری کتابیں
تولپیٹ دی گئی ہیں اور تمہاری کتابیں کھلی ہیں یعنی کام و ذیل
حاصل کرنے کا وقت حیات دنیا ہی ہے بعد الممات نہیں۔

مطوية وکتبک منشورة
فعل منه ان کرامة الاولیاء
لا یكون الا فی الحیاة۔

وقال فی البزازیة وغیرها
من کتب الفتاوی من قال
ان ارواح المشائخ حاضرة تعلم
یکفر کذا اقال الشیخ فخر الدین
ابوسعید عثمان الجبانی بن
سلیمان الحنفی فی رسالته
من ظن ان المیت یتصرف فی
امور دون الله سبحانه و
اختقد به کفر کذا فی البحر الرائق
والمسائل المائة وانداء الاموات
لیس الا بمنزلة الردایا
للاحیاء فیدخل المذک علی
المیت معه طبق من نومه
فیقبل هذه حدیثه لک
من عند اخیک فلان و
من قریبک فلان فیفرح
بذاتک، کما یفرح اخي باهله
وهكذا فی الغیاثیة ذکره
الحامد۔

و ذکر ایضا من الفتاوی التفسیفة

اور فتاویٰ بزازیہ میں اور دوسری فتاویٰ کی کتابوں میں یہ مسئلہ
لکھا ہوا ہے کہ جو شخص یہ کہتا ہے کہ مشائخ کی ارواح حاضر ہوتی
ہیں اور جانتی ہیں وہ شخص کفر کا مرتکب ہوگا۔ اسی طرح کہتا ہے
شیخ فخر الدین ابوسعید عثمان جبانی ابن سلیمان حنفی نے اپنے
رسالہ میں جو شخص یہ گمان رکھتا ہے کہ میت اللہ تعالیٰ کے سوا
معاملات میں تصرف کرتی ہے۔ اور سلطات کا مستفید ہے
تو وہ کفر کا مرتکب ہے۔ بحر الرائق اور مائتہ مسائل میں اسی
شرح لکھا ہوا ہے۔ باقی اموات کے لئے دعا کرنا ایسا ہی ہے
جس طرح زندہوں کی خدمت میں ہدیہ اور تحفہ پیش کیا جاتا
ہے۔ فرشتے میت کے پاس نورانی طبق میں لے کر پہنچتے ہیں
اور کہتے ہیں کہ یہ تمہارے فلاں بھائی اور فلاں شہیدہ دار کی طرف
سے تحفہ ہے تمہارے لئے وہ اس پر ایسا خوش ہوتا ہے جیسا
زندہ لوگ ہدیہ پیش کرنے پر خوش ہوتے ہیں۔ فتاویٰ غیاثیہ میں
اسی طرح مذکور ہے جس کا ذکر عارف نے کیا ہے۔

یہ فتاویٰ تفسیہ میں مذکور ہے کہ مومنین کی روحیں جمعہ کے دن

وفي الروضة في الباب السادس
والاربعين عن ابن عباس
يقول اذا كان يوم عاشوراء
اوليلة النصف من شعبان
ارواح الاموات ويقومون على
ابواب بيوتهم فيقولون هل
من احد يدكرنا، هل من
احد يترحم علينا هل من
احد يدكرنا في غربتنا، يا
سكنتم في بيوتنا، يا من سعدتم
بما شقينا، ويا من اقمتم في
اوسع قصورنا وغن في قبور
ضيقة، ويا من نكحتم نساؤنا
هل من يتفكر في غربتنا ونقنا
كتبنا مطوية وكتبكم منشورة
وفي ملتقط الاحياء ان من
الطعام والكلام يوهب لادموات
يجعل طبقات من نور فيرفعها
الملائكة الى قبورهم وتطلب
الخلاص وفي دستور القضا
والروضة ان ارواح المؤمنين
يطلبون الخلاص في يوم الجمعة
وليلة الجمعة والايام المتبركة

کتاب الروضة باب ۴۴ میں ابن عباس سے منقول ہے کہ عاشوراء
کے دن اور شعبان کی پندرہویں شب کو مردوں کی ارواح آتی
ہیں اور اپنے گھروں کے دروازوں پر کھڑے ہو کر کہتی ہیں کوئی
ہے جو ہم کو یاد رکھتا ہو، کوئی ہم پر رحم کرنے والا ہے، کوئی ہماری
غربت کا خیال کرنے والا ہے، اے وہ لوگو جو ہمارے گھروں میں
بستے ہو تم تو اپنی ان دنیاوی نعمتوں سے مستفید ہو کر کامیاب بنے
ہوئے ہو۔ اور ہم انہیں چیزوں کی بدولت بدبخت ہوئے۔ تم
ہمارے وسیع مکانات میں رہتے ہو، اور ہم تنگ تاریک قبروں
میں پڑے ہوئے ہیں۔ تم نے ہماری عورتوں سے نکاح کر لے
کوئی ہے جو ہماری غربت اور محتاجی میں غور و فکر کرے۔ ہماری
کتابیں لپیٹ دی گئی ہیں اور ہماری کتابیں کھلی ہیں۔ ملتقط الاحیاء
کتاب کا نام ہے یہ میں ہے کہ جو کھانا اور کلام مردوں کے لئے بچھا
جاتا ہے، اس کو نورانی طبقوں میں فرشتے اٹھا کر ان کی قبور کی
طرف لے جاتے ہیں اور خدا تعالیٰ سے ان کی رہائی کے طلبگار
ہوتے ہیں۔ اور کتاب دستور القضا اور الروضة میں ہے کہ
مومنین کی ارواح جمعرات اور جمعہ کے دن اور متبرک ایام میں
رہائی طلب کرتی ہیں، پہلے قبور میں آتی ہیں اور پھر گھروں میں
اور نہایت اصرار سے کہتی ہیں کوئی ہے ہمیں یاد رکھنے والا صدق
اور دعاء سے کیونکہ ہم نہایت تنگ قبر اور مضبوط قید خانے میں
پڑے ہوئے ہیں۔ ان تمام آثار سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ مردوں
کا کوئی اختیار نہیں آنے میں یا نہ آنے میں۔ بلکہ فرشتے ان تک
پہنچاتے ہیں۔

فیاتون اولاً الى القبور ثم
الى البيوت ويلحون ويقولون
من يذکرنا بالصدقة
والدعاء لانا في قبرضيق
وسجن وثيق، فعلم انه لا
اختيار لهم في الاتيان و
عدمه بل الملائكة
يبلغونهم۔

وَأَن سَلَّمَ فَلَيْسَ ذَلِكَ
بِكُلِّي بَلْ فِي الْكَمَلِ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ
وَالشَّهَدَاءِ وَالَّذِينَ بَشَرُوا
بِدُخُولِ الْجَنَّةِ عَلَى لِسَانِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَسَلَّمَ وَأَن ثَبِتَ مِنْ غَيْرِ
هَمَّ فَهَوَّ عَلَى سَبِيلِ النَّدَارِ
وَالْأَحْكَامِ الشَّرْعِيَّةِ مَبْنِيَّةٍ
عَلَى الْأَصُولِ الْأَرْبَعَةِ لَا عَلَى
الْكَرَامَاتِ، وَالْإِلْهَامِ، وَالرَّوْيِ،
وَالْكَشْفِ بَلِ الدِّينُ مُخْتَصَرٌ
فِي الْإِتِّبَاعِ النَّبَوِيِّ صَلَوَاتِ
اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ فَقَطْ،
فَمَا يَقُولُهُ الْبَعْضُ إِذَا ذَكَرَتْ
أَسْمَاءُ الْأَمْوَاتِ يَحْضُرُونَ

اور اگر بالفرض یہ تسلیم بھی کیا جائے کہ کوئی مروج حاضر ہوتی ہے تو
یہ کوئی قاعدہ کلیہ نہیں کہ ہر ایک شرح حاضر ہوتی ہے۔ بلکہ ہو سکتا
کہ کالمین میں سے کسی وقت باذن اللہ حاضر ہو جائے۔ مثلاً انبیاء
علیہم السلام یا شہداء۔ اور وہ لوگ جن کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کی زبان مبارک سے جنت کی بشارت مل چکی ہے۔ اور اگر ان کے
علاوہ بھی کسی کے بارہ میں ثابت ہو جائے تو وہ بہ سبیل نذر ہو جائے
اور احکام شریعہ تو اصول اربعہ پر مبنی ہیں (کتاب سنت اجماع قیاس)
کرامات یا انعامات، روایا، یا کشف پر مبنی نہیں۔ بلکہ دین در حقیقت
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اتباع میں منحصر ہے۔ پس بعض لوگ یہ کہتے
ہیں کہ جب اموات کا ذکر کیا جائے تو وہ حاضر ہو جاتے ہیں۔ یہ
غلط محض ہے، بالکل باطل اعتقاد ہے۔ کیونکہ ان کو غیب تو نہیں
کہ جب کسی نے نام لیا تو فوراً وہاں حاضر ہو جاتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ کی ذات عایشان بابرکت سے وحی کسی چیز نہیں اور
نہی غیب کی بات بتانے پر مستہم ہے۔ (وحی کے بغیر انبیاء
علیہم السلام کو علم نہیں ہوتا اور اللہ تعالیٰ کے بتانے پر کالمینوں کی
طرح اس وحی میں کسی قسم کی کمی بیشی نہیں کرتے) اگر کوئی شخص
یوں کہے کہ فلاں شیخ و بزرگ نے یوں کہا اور فلاں بزرگ کے
ملفوظات میں یوں پایا گیا ہے تو اس قسم کا اعمہ اض نیس قرآن اور
حدیث نبوی اور کلام فقہاء سے مردود ہوگا۔ کیونکہ مسلمانوں کا عمل
عبادات معاملات میں ان بزرگان دین کے ملفوظات اقوال
پر نہیں بلکہ کتاب و سنت کے بعد عمل فقہاء و کرام کے اقوال و تاویلات
پر ہے۔ جب کوئی شخص اہل فتویٰ کی طرف رجوع کرتا ہے تو مفتی
حضرات فقہاء و کرام کی مدونہ کتب فقہ سے مسائل کا جواب لکھتے

الغیب
فہو غلط محض لعدم معرفة
عندہم ے تبارک ما وحی بکتب
ولا نبی علی غیب ہمہ۔ ولو اعترض
احد ان الشیخ فلان قال، وکذا لک
فی ملفوظ فلان کتب کذا لک
فہذا الاعتراض مردود بالنص
والحدیث وکلام الفقہاء ولاف
عمل المسلمین فی العبادات والمعاملات
لیس الا علی اقوالہم واذا توجه احد
الی اهل الفتیاء فہم یخرجون المسائل
من کتب الفقہ لا من کتب الصوفیہ۔

ہیں، نہ کہ صوفیہ کرام کے ملفوظات و مکتوبات سے

زیارت القبور

واعلم ان زیارت القبور المستحبة تمہیں معلوم ہونا چاہیے کہ زیارت قبور جو مستحب ہے، وہ تین طریق
ثلاثہ انواع۔

الاول۔ ان یذہب الی
القبور لان یذکر آخرتہ و
تذہد عن الدنیا و یعتبر
عن رویۃ احوال اهل القبور

پہلی صورت۔ یہ ہے کہ قبر پر کوئی شخص اس خیال
سے جائے تاکہ آخرت کو یاد کرے۔ اور دنیا میں اس کے لئے
بے رغبتی پیدا ہو۔ اور اہل قبور کے احوال سے عبرت حاصل کرے
تاکہ یہ شخص ان کے عجز و درماندگی کو دیکھ کر اپنے اوقات عزیز کو

۱۔ ان ملفوظات و مکتوبات میں بُری بُری رائے بائیں پائی جاتی ہیں جو انسانی تہذیب و شائستگی
اور روحانی تربیت کے لئے ضروری ہیں۔ لیکن کئی باتیں نقل اور روایت کے اعتبار سے یا فہم
درایت کے اعتبار سے ناقابل قبول ہوتی ہیں اس قسم کی باتوں کو اصول اربعہ کی روشنی میں کھینچنا
چاہیے اگر کوئی چیز کسی صریح حکم کے خلاف نظر آئے تو اسکو ترک کر دینا چاہیے، یا کوئی بہتر تاویل کرنی چاہیے۔

يشغل اوقات حياته برؤية
عجزهم في طاعته تعالى ويجتر
عن اضاعة اوقاته

الوقت كالنار والعمر فيه عصى
فبادر الى الخيران العمرت حقا
والثاني — ان يذهب
للاحسان على الميت لانهم
يقولون بلسان الحال

فرا موشى لمن مقصودا كنت
فرا موشى نه شرط دوستان

والثالث — ان يذهب
للاحسان على نفسه لى يقول
فى نفسه انى قاعد بدون شغل

فاذهب الى القبور لادعوا لهم

واستغفر ليعزى الله تعالى به

اتخرج الطبرانى عن ثوبان بن

رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال نهيتكم عن زيارة القبور

الا فزوروها واجعلوا زيارتكم

رعا صلوة عليهم واستغفارا

لهم - كذا فى انبرزه - وباقي

الاقسام ممنوعة بكل نية

تكون وادنى امر يكون بسن قد يكره

الله تعالى کی اطاعت میں صرف کر سکے اور اپنے اوقات کو
ضائع ہونے سے بچا سکے

وقت تو آگ کی طرح ہے اور عمر گرا نما یہ اس میں لکڑی کی طرح
بھلائی کی طرف سبقت کرو عمر عزیز کی یہ لکڑی تو اس آگ میں جل
رہی ہے۔

دوسری صورت یہ ہے — کہ کوئی شخص قبر پر اس لئے
جاتا ہے تاکہ وہ میت پر احسان کر سکے کیونکہ اہل قبور لسان حال
سے گویا ہوتے ہیں۔

بہیں فراموش مت کرو۔ دوستی کی شرط یہ ہے کہ سدا موش
نہ کریں۔

تیسری صورت — یہ ہے کہ کوئی شخص اپنے اوپر احسان
کرنے کے لئے زیارت قبور کے لئے جاتا ہے۔ کیونکہ جب اپنے
جی میں وہ سوچتا ہے کہ میں یہاں ہے کہ رپڑہوں قبرستان کیلئے
نہ چلا جاؤں۔ تاکہ اموات کے لئے دعا مستغفار کریں۔ اللہ تعالیٰ

اس سے مجھے اچھا بدلہ عطا فرمائے کہ جتنا نیچہ میری میں حضرت

ثوبان سے روایت ہے کہ حضرت صدیق اکبر علیہ السلام نے فرمایا

کہ میں نے تم کو قبروں کی زیارت سے منع کیا تھا۔ لیکن اب

اجازت دیتا ہوں تم قبروں کی زیارت جاؤ۔ اور اس زیارت

کا مقصد مریدوں کے لئے دعا و مستغفار بنانا ہے۔ ان تینوں قسموں

کے ماسواہات میں سے منع ممنوع ہیں خواہ اس غرض اور کسی

نیت سے کیوں نہ ہو۔ بدلیں بعض قسمیں تو اللہ تعالیٰ کی مثلاً

اگر زائر قبر پر سجدہ کرے۔ یا زائر قبر سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم

سے۔ یا ان کے تقاب سے جانور ذبح کرے

كفرا اذا سجد الزائر القبر
او علم حصول المراد من اهل
القبر او ذبح له۔

تقبيل الارض

واما تقبيل الارض فهو
قريب من السجود الا انه
اخف من وضع الخد الجبهة
على الارض، في المفاتيح وما
يفعله كثير من الجفلة من
السجود بين ايدي المشائخ فان
ذلك حرام بكل حال سواء
كان الى القبلة او غيرها۔ او
قصد السجود لله تعالى او غفل
عنه، وبعض اهل التصوف
ياتون بحجة باطلة ويقولون
اننا نسجد بالجبهة بل بالخد
ونترك الجبهة بعيدة عن
الارض والقبر، ولا يعلم ان
اليهود كانوا يسجدون في
صلواتهم على الخد وذلك السجدة
مشابهة لسجدة اليهود ومتابعة
لهم في الامر المختص بهم

زمین بوسی اور آستان بوسی کا مسئلہ

زمین کو بوسہ دینا اور چومنا یہ بھی قریب قریب سجدہ کی طرح ہے۔
لیکن یہ کچھ ہلکا ہے۔ نسبت زمین پر رخسار کھنے یا پیشانی رکھنے
کے چنانچہ مفاتیح میں یہ مسئلہ لکھا ہوا ہے کہ بہت سے جاہل لوگ
جو مشائخ کے سامنے سجدہ کرتے ہیں تو یہ ہر حالت میں حرام ہے
خواہ قبلہ رخ ہو یا کسی دوسری طرف رخ ہو۔ اور خواہ سجدہ کا قصد
اللہ تعالیٰ کے لئے کرے یا اس سے غافل ہو۔ بہر حال یہ حرام
ہے۔ بعض اہل تصوف اس سجدہ کے جو ان کے لئے ایک باطل
دلیل پیش کرتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ ہم پیشانی سے سجدہ
نہیں کرتے بلکہ رخسار سے سجدہ کرتے ہیں اور پیشانی کو زمین
اور قبر سے دور رکھتے ہیں۔ یہ دلیل سراسر باطل ہے کیا ان لوگوں
کو اس کا علم نہیں کہ یہودی اپنی غمازوں میں رخسار پر سجدہ کرتے
ہیں۔ تو اس طرح کا سجدہ یہودیوں کے ساتھ مشابہت ہوگی
اور ان کی مخصوص باتوں میں ان کے ساتھ متابعت ہوگی تو اس سے
کفر لازم آئے گا۔ جیسا کہ زنا رباندہ نے اور شفقہ کھینچنے سے رکھا
اور مشرکین یہود و نصاریٰ کے خاص دینی شعار کو اپنانا یقیناً کفر کی
علامت ہے من تشبه بقوم فهو منهم (مناوی ملقط میں یہ
مسئلہ لکھا ہے کہ تو انفع الیسی جو اللہ تعالیٰ کے لئے خاص ہے، اللہ
تعالیٰ کے سوا غیر کے لئے ایسی تو انفع کرنا حرام ہے۔

فَيَكْفُرُونَ بِمَا فِي الزَّانِرِ وَالْكَافِرِ
فِي الْمُنْتَظَرِ التَّوَضُّعُ لغيره
تعالیٰ حرام،

سجود التحية

سجود ملاقات

واما سجود التحية لم يكن الا
لأحياء الذين ختم على السنتهم
مع انه مختلف فيه فعند
البحض فسق لانه مراعى
المنسوخ، وعند البعض
كفر لانه سجود لغيره مؤثر
وجلّ -

فان قيل — الجہال اذا
اصروا على عادة سيئة و
استندوا عليها ان في جميع
يفعل كذا اى او يفعل الشئ
الفلا في كذا اى اهل نجد
لهذا القول يصح حجة و
عذراً ام لا -

قلنا — هذا ليس بعذر
وحجة كذا قال الحامد في
رسالته -

سجود ملاقات پہلی امتوں میں زندہ ہر کے لئے تھا وہ بھی
ان کے لئے جن کی زبانیں بند ہوتی تھیں - اور پھر یہ علماء ہیں
مختلف فیہ ہے بعض نے اس کو فسق کہا ہے کیونکہ ایسا کرنے والے
شخص نے ایک منسوخ بات پر عمل کیا - اور بعض علماء کے نزدیک
یہ کفر ہے - کیونکہ اس شخص نے اللہ تعالیٰ کے سوا غیر کے سامنے
سجود کیا ہے - یہ کفر ہو گا -

سوال :- اگر یہ کہا جائے کہ جب جاہل لوگ کسی بری بات
پر تکرار کرتے رہیں اور اس کے لئے یہ دلیل پیش کرتے ہیں کہ یہ
بات تمام علماء میں کی جاتی ہے - یا فلاں فلاں شیخ اور بزرگ
یہ بات کرتے ہیں تو کیا یہ بات دلیل و حجت بن سکے گی - اور
ایسا کرنے والا شخص معذور سمجھا جائے گا یا نہیں -

جواب :- یہ بات کوئی عذر و دلیل نہیں بن سکتی حامد القاری
نے ایسا ہی اپنے رسالہ میں ذکر کیا ہے دلیل و حجت کے لئے
قرآن و سنت صحابہ کا تعامل اور فقہاء کرام کے فتاویٰ کی
ضرورت ہے -

آداب زیارة القبور

واذا ذهب الى زيارة القبور ينبغي ان
ان يخلع نعليه في المقبر ويقول السلام
عليكم يا اهل القبور لا اله الا الله انتم لنا سلف و
نحن لكم تبع - وفي الروضة
ان سلم على الميت ولا يرد
السلام لان هناك ملائكة
يردون منه - وعند البعض
لا يقول السلام عليكم بل
يقول عليكم السلام - لان
سنة الموتى بذلك لعدم
اقتضائه للجواب بخلاف
الاول ثم يقوم مستقبلاً
ببقية وبقراءة الفاتحة
واذ خلاص سبع مرات -
لانه جاء في الحديث الصحيح
من قرأ آية الكرسي ويهبط
للاولاد الموتى يرسل الله
تعالى الى كل ميت من المشرق
الى المغرب اربعين طبقاً
من نود ويومع قبورهم ويرفع

زیارة القبور کے اسباب

- جب کوئی شخص قبر کی زیارت

کے لئے جاتا ہے تو مناسب ہے
کہ قبرستان میں جوتا اتار دے۔ اور یوں دعا کرے کہ
اے اہل قبور تم پر سلام ہو۔ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں
تم ہمارے پیش رہو اور ہم تمہارے پیچھے آنے والے ہیں۔
اور کتاب الروضة میں ہے کہ اگر میت پر سلام کرے گا
تو وہ جواب نہیں دیتا بلکہ وہاں فرشتے ہوتے ہیں جو اس کی
طرف سے سلام کا جواب لوٹاتے ہیں۔

اور بعض نے کہا ہے کہ السلام علیکم کے بجائے سلام
کہے کیونکہ مردوں کے سلام کا یہی دستور تھا کیونکہ یہ طریق جواب
کا تقاضا نہیں کرتا۔ برخلاف پیچھے طریق کے۔

پھر اس کے بعد قبلہ رخ کھڑا ہو اور سورۃ فاتحہ اور
اخلاص سات سو مرتبہ پڑھے۔

اس لئے کہ حدیث میں آیا ہے کہ جس شخص نے آیت الکرسی
پڑھ کر اس کا ثواب مردوں کی ارواح کو بخشا تو اللہ تعالیٰ
ہر میت تک مشرق سے مغرب تک چالیس نورانی
طباق بھیجتا ہے اور ان کی قبروں کو کشادہ کر دیتا ہے اور
ان کے درجات جنت میں بلند فرماتا ہے۔ اور پڑھنے والے
کو بھی ستر انبیاء کا ثواب ملتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ

اس روایت کی صحت کا دعویٰ غلط ہے۔ اس قسم کی روایتیں اکثر موضوعات میں شامل ہیں (باقی حاشیہ پر)

لهم درجة في الجنة، وللقاري
يعطى ثواب سبعين نبياً، و
يخلق الله تعالى بكل حرف ملكاً
يسبح ويكتب كله في صحيفته
وان قرأ الاخلاص سبع مرات
فان كان الميت غير مغفور
يعفو الله تعالى ببركته، وان
كان مغفراً غفر للقاري،
ومن منى المقابر وقال لا اله
الا الله وحده لا شريك له
له الملك وله الحمد يحيى و
يميت وهو حي لا يموت ابداً
ذو الجلال والاكرام بيد الخبير
وهو على كل شئ قدير، ان الله
سبحانه، تلك المقابر وكتب
في صحيفته القاري مائة
حسنة ومحى عنه مائة سيئة

ہر حرف کے بدلہ ایک فرشتہ پیدا کرتا ہے جو تسبیح پڑھتا ہے اور
وہ سب اس پڑھنے والے کے نامہ اعمال میں درج ہوتی رہتی
ہے۔ اگر سورۃ اخلاص سات بار پڑھ کر ثواب پہنچائے گا،
اگر میت غیر مغفور ہے تو اللہ تعالیٰ اس کی برکت سے بخش دے گا۔
اگر مغفور ہے تو پڑھنے والے کو اللہ تعالیٰ بخش دے گا۔ اور جو
شخص قبرستان میں گزرا اور یہ دعا پڑھی، "اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی
معبود نہیں وہ وحدہ لا شریک ہے اسی کی بادشاہی ہے اور
اسی کے لئے تعریف ہے وہی زندہ کرتا اور مارتا ہے اور وہ زندہ
ہے جو کبھی نہیں مرے گا، عظمت اور بزرگی والا ہے۔ اسی کے
ہاتھ میں مہدلاتی ہے اور وہ ہر چیز پر قادر ہے" تو اللہ تعالیٰ ان
قبروں کو منور فرمادیں گے اور پڑھنے والے کے صحیفہ میں سو نیکیاں
درج ہوں گی اور سو برائیاں مٹ جائیں گی، اسی طرح دستور القفا
میں نہ کوہ ہے اور حاکم نے بھی اس کا ذکر کیا ہے۔

صفحہ ۱۲۷ کا بقیہ حاشیہ) اور بعض انتہائی مدجول ضعیف روایتیں ہیں جو غیثیت روایت
کے قابل قبول نہیں، البتہ اتنی بات مذہب حنفی کے مطابق درست ہے کہ قرآن پاک کو پڑھ کر اگر
ایمال ثواب کرے گا تو اس کا ثواب مردوں کو پہنچے گا کیونکہ قرآن اک کلمات بھی ایک علی
درجہ کی نیت ہے۔ اور مذہب حنفی میں کوئی نیک عمل کر کے اس کا ثواب بخش سکتا ہے۔ بعض دوسرے
ائمہ کرام کے نزدیک قرآن کی تلاوت کا ثواب نہیں پہنچتا بلکہ صرف حج یا صدقہ خیرات سے بخیر
کا ہی ثواب پہنچتا ہے۔ واللہ اعلم ۱۲ سواتی

کذا فی دستور القضاۃ - کذا
ذکرہ الحامد -

مسح القبر

قبر کو ہاتھ لگانا

رفی القنیۃ ولا یمس القبر
لان وضع ید علی القبر بدعة
ولا یقبل لانه من سنن الیہود
والنصارى فی سراج ائہد
من قبل قبر احد بالشفۃ او
بالید فقد فعل رسم الکفار
فیحشر یوم القیامۃ معلوم
وفی الخبر من زاد قبره من
فیقول اللهم اسأناک بحرمۃ
محمد بنی اللہ علیہ وآلہ وسلم
ان لا تعذب بعد امیت
رفع اللہ تعالیٰ العذاب عنہ
الی نقیر الصور کذا فی عمدة الابرار
والکافر یكون فی المقبر معذبا
دائما لکنہ یرفع عنہ فی یوم
الجمعة ویلته وشمہ رمضان
وبعد مضمون الشہر عذاب العذاب

فتاویٰ قنیہ میں مذکور ہے کہ قبر کو ہاتھ نہ لگائے۔ کیونکہ قبر پر ہاتھ
رکھنا ناقابل قبول بدعت ہے کیونکہ یہ یہود و نصاریٰ کا طریقہ ہے
اور سراج الہدایہ میں لکھا ہے کہ جس شخص نے کسی کی قبر کو ہونٹ کے
ساتھ بوسہ دیا یا ہاتھ لگا کر چوما تو اس نے کفار کی رسم ادا کی۔ قیامت
میں ان کے ساتھ ہی اس کا حشر ہوگا۔ اور ایک روایت میں
آتا ہے کہ جس نے کسی مومن کی قبر کی زیارت کی اور اس طرح دعا
کی کہ اے اللہ میں تجھ سے سترت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی حرمت
کے ساتھ سوال کرتا ہوں کہ اس میت کو عذاب نہ دے، تو اللہ تعالیٰ
اس سے سو کے چوٹکے تک عذاب اٹھا دیتے ہیں۔ عمدۃ الابرار
میں اسی طرح مذکور ہے۔ اور کافر کو ہمیشہ قبر میں عذاب ہوتا ہے۔
لیکن جمعرات اور جمعہ اور رمضان میں عذاب اٹھالیا جاتا ہے اور
پھر اس کے بعد واپس لوٹ آتا ہے۔

اگر مومن مطہع ہو تو اس کو عذاب قبر نہیں ہوتا۔ صرف تھوڑی
سی قبر کی تنگی ہوتی ہے جس سے وہ خوف اور ہول محسوس کرتا ہے۔
اور اگر مومن غاصی ہو تو اس کو عذاب قبر ہوتا ہے لیکن جمعہ کی رات
اور رمضان میں منقطع ہو جاتا ہے پھر پٹ کر نہیں آتا۔ اور اگر
ایسا مومن گنہگار جمعہ کے دن یا جمعہ کی رات کو مر جائے تو اسکو

سب کا ذریعہ جمعہ کے روز رمضان المبارک یا متبرک اوقات میں سزا کے اٹھائے جانے کی کوئی صحیح روایت
نہیں ہے البتہ دیوطلب سے تخفیف عذاب سب اوقات صحیح حدیث میں مذکور ہے (باقی حاشیہ ص ۱۳۹)

و افضل الايام لزيارة
القبور اربعة، يوم الخميس
وقت العشاء و ليلة الجمعة
بعد الظهر و في رواية قبل
طلع الشمس و في رواية كل
يوم، و يوم السبت قبل طلع
الشمس، و يوم الاثنين الا
ان التزام يوم واحد للزيارة
غير ثابت، و ما ورد من زار
قبرا بويه او احد هما في كل
جمعة غفر له و كتب براءة
فالمراد به الا سبوع لا يوم
الجمعة بعينه ذكره عبد الحق
في الترجمة، لكن لا يعلم الخير
والشر والنفع والضرر والفضيلة
والهداية والموت والحياة الا
من الله تعالى، ولو علم شيئا منها
من غير علم وجل يكفر كذا في
قاطع البديعة، و في جميع
الاشياء يتوجه الى الحق،
في المشكل والسهل، و في جميع
الامور الدينية والدنيوية
والحركة والاسكون، و حل المشكلات

زيارت قبور کے لئے افضل دن — چار ہیں۔
جمعرات کا دن بعد العشاء اور جمعہ کی رات ظہر کے بعد۔ اور
ایک روایت میں طلوع شمس سے قبل، اور ایک روایت میں
ہر دن، اور ہفتے کے دن طلوع شمس سے پہلے۔ اور پیر کے دن
المبتدئ یہ بات ہے کہ کسی ایک دن کا التزام کرنا زیارت قبور کے
لئے ثابت نہیں، اور جس روایت میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ جس نے
اپنے ماں باپ دونوں یا ایک کی زیارت کی ہر جمعہ کے دن تو اس
کے گناہ بخشے جائیں گے، اور اس کے لئے براءۃ لکھی جائیگی، تو اس سے
مراد ہفتہ بھر میں ایک دن ہے نہ کہ کوئی خاص معین دن جیسا کہ شیخ
عبد الحق نے ترجمہ میں ذکر کیا ہے۔ زیارت کی زیارت کے ساتھ خیال
رکھے کہ خیر و شر، نفع و ضرر، گمراہی اور ہدایت، موت و حیات یہ سب
اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہیں۔ اگر ان میں سے کسی چیز کے بارے میں اللہ
تعالیٰ کے سوا کسی غیر کے بارے میں اعتقاد رکھے گا تو کافر ہوگا۔ اسی
طرح کتاب قاطع البديعة میں مذکور ہے، اور تمام چیزوں میں توجہ
حق سبحانہ و تعالیٰ کی طرف ہونی چاہیے خواہ مشکل بات ہو یا آسان
تمام دینی اور دنیاوی امور اور ہر قسم کی حرکت اور سکون اور مشکلات
کا حل۔ اور مہمات میں کفایت کرنا۔ اور عزت و جاوہ یہ سب خدا
تعالیٰ کی طرف سے ہیں۔ ان چیزوں میں اپنے آپ سے اور اللہ تعالیٰ
کے سوا غیر سے بھی قنطع نظر کر لے۔
اگر عزت و مرتبہ ہے تو بھی اور اگر ذلت و قید ہے تو بھی میں اللہ
تعالیٰ کی طرف سے جانتا ہوں نہ زید و عمر کی طرف سے۔

وكفاية المهمات والعز والحجاء
وتقطع النظر عن نفسه وغيره

تعالیٰ سے

اگر عز و جاہ است اگر ذل و

من از حق بد انهم نہ از عمر و زید

و یترک طریق انعام بدین

الباہلین و غیرہم من المشائخ

الذین یثبتون فعل اللہ تعالیٰ

لمشائخ و حل الاشیاء یعلمون

منہم و یثبتون لہم علم الغیب

و کلمہ و حیثما کان ذکر الحق

یذکر و ان المشائخ و اذا کان

حال العلماء کذا الیٰک فیکون

العوام کذا الیٰک بالطریق

الاولیٰ و ہو خلاف مقتضی

العقل لان ذلک عز و جل

مرجع الامور و المعین علی

کل الاشیاء مع ان حل مشکلات

و المهمات منہ و نہ حاضر

و ناظر قطعاً و انہم یعلمون

حل مشکلات و المهمات من

الذین لا یعلمون و لا ینظرون

الیٰ احوالکم و لا تری الیٰ حال

آورد ایک حق پرست انسان کا فرض ہے کہ ان باطل پرست
عبادت گزاروں کے طریق کو چھوڑے اور اسی طرح ایسے مولو
پیر اور مشائخ وغیرہ جو اللہ تعالیٰ کا فعل اور اسکی صفت مشائخ کے
لئے ثابت کرتے ہیں اور وہ خیال کرتے ہیں کہ یہ مشائخ مشکل کشا
کرتے ہیں ضرورت کے وقت، اور میزان کے لئے علم غیب
ثابت کرتے ہیں سمجھتے ہیں کہ یہ ہمارے حالات سے باخبر ہوتے
ہیں اور حق تعالیٰ کے ذکر کے ساتھ ان کا ذکر بھی ہر صورت میں کر
ہیں جب علم والوں کا یہ حال ہوگا تو عوام بطریق اولیٰ گمراہ ہوں گے
اور پھر یہ عقل کے مقتضی کے قبیخ حالات ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کی ذات
ہی تمام امور کا مرجع ہے اور تمام معاملات میں مددگار بھی صرف ہی
ہے مشکلات اور مهمات کا حل بھی وہی کرتا ہے کیونکہ وہ حاضر و نا
ہیہ شے قطعاً و یقینی طور پر۔ اور یہ لوگ اس کے برخلاف مشکلات اور
مهمات کا حل ان لوگوں اور ان ہستیوں کی طرف سے سمجھتے ہیں جو نہ
جانتے ہیں اور نہ تمہارے حالات کو دیکھتے ہیں۔ تمہارے غور نہیں
کیا کہ قیامت کے دن سب لوگ جب انبیاء علیہم السلام کے سامنے
شفاعت کی درخواست کریں گے تو انبیاء علیہم السلام انکار کر
گئے اور کہیں گے کہ ہماری طاقت نہیں، اور نفسی نفسی پکار اٹھیں گے۔
صرف ہمارے نبی کریم حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم امتی امتی ہیں گے۔

الانبياء اذا عرض جميع الخلا
شفاعة اليهم فيقولون لا
صاوة لنا فينادون نفسي
الانبياء عليه الصلو والسلام
يقول امتي امتي لكون لا يعرض
امر الشفاعة الا بالاذن من
ذالذي يشفع عنده الا اذنه
فكيف يشفع غيره بشي امره
مما وجل كذا ذكره الحامد
في سر سائله الفارسية -

وذكر عبد الله بن عبد الله بن عبد الله
وتوجه الى غير الله والى
من حاجته من غير تيسر
حاجته بسرعة فيعرض
ملائكة في جنابه عز وجل
ان هذا العبد لم يلتجئ خا
البيت فسم سرعت اسعاف
حاجته وبادر الى الله وما
الحكمة في سرعة الاسعاف
فيقول الله تعالى ان هذا العبد
قد باع ايمانه فاختار منه
تخلف لا اسرع في اسعافها
بله، وذكر في تفسيره فقره كار

لیکن شفاعت کا معاملہ وہ بھی اللہ تعالیٰ کی اجازت پر ہی پیش کریں
گے۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے کون ہے جو اس کے سامنے سفارش
کا دم مل سکے بغیر اس کی اجازت کے جب سرورِ دو جہاں صلی اللہ
علیہ وسلم بھی بغیر اجازت کے سفارش نہیں فرما سکتے تو آپ کے
علاوہ اور کون ہے جو اللہ تعالیٰ کے حکم و اجازت کے بغیر سفارش
کر سکے۔ اسی طرح عالم نے اپنے رب کو درسی میں ذکر کیا ہے۔

اور عبد اللہ عثمانی نے بیان کیا ہے کہ جب کوئی بندہ اللہ تعالیٰ کو چھو
کر کسی غیر کی طرف توجہ کرتا ہے اور یہ جانتا ہے کہ میری حاجت
اس سے پوری ہوگی، تو اس کی حاجت جلدی سے پوری ہو جاتی
ہے فرشتے اللہ تعالیٰ کے سامنے عرض کرتے ہیں کہ باری تعالیٰ اس
بندہ نے اپنی حاجت تیرے سامنے نہیں پیش کی تو نے اس کی حاجت
پورا کرنے میں جلدی فرمائی ہے اس کی کیا حاجت ہے۔ اللہ تعالیٰ
فرماتے ہیں کہ اس بندہ نے اپنا ایمان بیچ ڈالا یعنی اس کا ایمان
تو میں نے سلب کر لیا ہے، اب اس کی حاجت پورا کرنے میں
کیوں نہ جلدی کروں۔ تفسیر فقرہ کا یہیں لکھا ہوا ہے کہ جب کوئی
کافر بت پرست بت کے سامنے سجدہ کرتا ہے اور کہتا ہے
کہ اے ٹھاکر میرا مقصد پورا کر دے۔ تو اللہ تعالیٰ اس کی حاجت
براری فرما دیتے ہیں۔ فرشتے عرض کرتے ہیں کہ بار الہا تو ہی
مالک ہے اس کافر نے توبت کو پکارا ہے اور تو نے اس کی

ان الکافر الوثنی اذا سجد
للمصنم وقال لے ٹھا کر صبی
مقصودی فیقول اللہ تعالیٰ
سبعین مرة لبيك عبدی
فیعرض الملائكة يا الراف و
مالکان هذا الکافر دعی المصنم
وانت تقول لبيك فيقول
اللہ عز وجل يا ملائكتي ان
هذا الرجل ان نسی عبوديته
فاناربه فلا انسی ربوبيتي
لان الخالق والرازق وفعال الامر
ليس الا انا۔

فَعَاتَبَ اللّٰهُ تَعَالٰی جَلَّ شَانُهُ
الَّذِينَ يَلْتَمِحُونَ إِلَى الْمَخْلُوقَاتِ
”اَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ مَا
لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّ
كُمْ اُولَئِكَ نَحْكُمُ وِلَیَّا تَعْبُدُونَ
مَنْ دُونِ اللّٰهِ اَفَلَا تَعْقِلُونَ“
وَلَا تَدْعُ رِیَا مُحَمَّدٍ صَلَّی اللّٰهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ مَا
لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَاِنْ
فَعَلْتَ فَاِنَّكَ اِذَا مِنْ الظَّالِمِیْنَ
وَاِنَّكَ تَعْبُدُ وَاِنَّكَ لَتَسْتَعِیْنُ

آواز پر لبیک دیتی ہے۔ اللہ تعالیٰ اپنے فرشتوں سے فرماتے ہیں
کہ اے ملائکہ اگر اس بت سے نے اپنی عبودیت کو فراموش کر دیا
ہے تو میں اس کا رب ہوں میں اپنی ربوبیت کو فراموش نہیں
کر سکتا، کیونکہ خالق، رازق اور تمام امور کو سرانجام دینے والا
میرے سوا کوئی نہیں۔

پس خدا تعالیٰ نے سرزنش فرمائی ہے ان لوگوں کو جو مخلوقات کے
سامنے اپنی حاجت روائی کے لئے ملتجی ہوتے ہیں۔ چنانچہ سورۃ
انبیاء آیت ۱۰۶ کیام پرستش کرتے ہو اللہ تعالیٰ کے سوا ایسے بیچارے
اور بے بسوں کی جو تم کو نہ کچھ فائدہ دے سکتے ہیں اور نہ نقصان
ہے تم پر دوران پرہیز کی تم پرستش کرتے ہو اللہ تعالیٰ کے سوا ایسا تم غش
نہیں رکھتے، اسی طرح سورۃ عبودیت ۱۰۶ فرمایا ہے کہ رسول اللہ
علیہ السلام اور آپ نہ پکاریں اللہ تعالیٰ کے سوا ایسی بیسیوں کو کہ نہ پر
کچھ فائدہ دے سکتی ہیں نہ نقصان پہنچا سکتی ہیں پس اگر بالفرض
آپ ایسا کیا تو یقیناً آپ اس وقت زیادتی کرنے والے میں ہو
جائیں گے۔ اور سورۃ فاطر کی آیت نوہم وقت لوگ پڑھتے
ہیں کہ اے اللہ ہم صرف تیرے ہی عبادت کرتے ہیں اور صرف

تجھ سے ہی مرد کے خوشگاری ہیں، مولانا رومیؒ نے کیا خوب فرمایا ہے شعورہ اللہ تعالیٰ کے سوا غیر سے مرد طلب کہنی یہ دین نہیں، حق بات تو ایاک نعبد و ایاک نستعین ہی ہے، میں نے دیوار پر تکیہ کیا اس نے مجھ پر خاک گرا لی اس انسان کے سر پر خاک ہو جس نے اللہ کے سوا غیر پر تکیہ کرنا بھروسہ کیا۔ سورہ عنکبوت آیت ۲۵ میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے جن لوگوں نے اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر اوروں کو کارساز بنا رکھا ہے ان کی مثال مگرسی کی سی ہے کہ اس نے ایک گھر بنا رکھا ہے (جالا) اور اس میں کچھ شک نہیں کہ تمام گھروں سے بوا اور کمزور مگرسی کا گھر ہوتا ہے کاش یہ لوگ اتنی بات کو سمجھتے یعنی اولیاء اللہ کے عجز کو جانتے تو کبھی بھی انکو معبود نہ بناتے۔

ولنعم ما قال المولوی روم سے
یاری از غیر حق نہ از دین است
حق ایاک نعبد و ایاک نستعین
تکیہ بر دیوار کرم بر سرم بارید خاک
خاک با د بر سرش کو تکیہ بر غیر کند
قال اللہ تعالیٰ "مَثَلُ الَّذِينَ
اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ
كَثَلُ الْعَنْكَبُوتِ اتَّخَذَتْ بَنِيَّ
رَمَلًا، وَإِنْ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ
لَبِيتُ الْعَنْكَبُوتِ لَوْ كَانُوا
يَعْلَمُونَ" وهن الاولياء ما
اتخذوها اولياء۔

اعتراض :- اگر کوئی شخص کہے کہ میری مراد تو بہت دفعہ
مردوں سے حاصل ہوئی ہے، اگر یہ ولی کا کشف و کرامت نہیں
تو مراد کیسی حاصل ہوئی۔

جواب :- اس کا جواب یہ ہے کہ اگر کوئی شخص اللہ تعالیٰ کی بارگاہ
میں اپنی مشکل پیش کرے اور اولیاء اللہ کا توسل کرے ان الفاظ
کے ساتھ کہ اے اللہ میری مشکل آسان کرے فلاں ولی کی حرمت
سے۔ کیونکہ وہ میرے اعتقاد میں تیری بڑی بارگاہ میں مقرب ہے۔
تو اس طرح اللہ تعالیٰ اس کی حاجت کو پورا کر دیتا ہے اگر چاہے
اور اس کی تقدیر میں ہو، لیکن اولیاء اللہ کو تو کوئی طاقت نہیں نہ
دنیا میں اور نہ آخرت میں انکو دنیا میں کرامت حاصل ہوتی ہے اور
آخرت میں شفاعت اور وہ بھی اللہ تعالیٰ کے اذن سے اور اسکے

فان قال احد، ان مقصودی
قد حصل مراد کثیر فان لم
يكن كرامة وكشفاً فكيف حصل
مقصودی من الولی بعد موته،
فالجواب :- انه ليعرض احد
مشکل فيعرض في جنابه تعالیٰ
ويوسل اليه اولياء الله تعالیٰ
بهذه العبارة يا الهی سهل
مشکلی بجرمة الفلان الولی لانه
في اعتقادی من مقرب جناب
الکبری فیرحمه الله تعالیٰ و

وَلَا اعْتَبَارَ لِرُؤْيَا غَيْرِ الْاَنْبِيَاءِ
وَالْاَوْلِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ، فَانَّهُ
لِوَرَايِ احَدِ اَنْ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی
اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ اَمْرٌ شَبَّحَ مِنْهُ
فِي حَيَاتِهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ
فَلَا اعْتَبَارَ بِاَمْرٍ وَنَا حُكْمٌ فِي الشَّرْعِ
وَالْعِلْمِ اَعْلَى مِنْ رَأْيِ مَنْ لَا يَسْلُمُوْنَهُ
وَایضًا قَالَ الْحَامِلُ اَنِي رَأَيْتُ
مَوَارِدَ كَثِيْرَةٍ فِيْ رِیَالٍ كَثِيْرَةٍ اَنِي اَسْبَقُ
فِيْ خِدْمَةِ الْاِسْتِزَادَةِ فَعَرَضْتُ فِيْ
خِدْمَتِهِ مَرَّةً فَقُلْتُ يَا حَضْرَتُنَا
تَعَلَّمْتُ هَذَا السَّبْقَ الْبَارِعَةَ فِيْ جَنَابِ
فِي الرُّوْيَا وَقَدْ كَثُرَ ذَالِكُ فَاتِمُّ تَعَلُّمُ
بِهَامٍ لَا اَفْقَالُ اَفْعَرَضْتُ تَانِيًا قُلْتُ
مَا الْحِكْمَةُ فِيْ اَنْكُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ وَاَنْ تَقَارَ
سَمِعْتُ عَنْ الْاَسَاتِذَةِ الثَّقَاتِ وَرَبِّتِ
فِي الْاَكْتِبَابِ اَيْضًا اَنْ اللّٰهُ تَعَالٰی يَكُوْنُ عَقْلًا
ذَالِكُ الْمُعْتَقَدُ يَنْظُرُ اَعْدَا اِيْزِيْدُ
وَيَحْصِلُ الْعِلْمُ وَالْاَدْبَارُ وَذَلِكَ تَوْجِدُ فِيْ عَالَمِ
اَعْقَابِ الْمُنَالِ

اور انبیاء علیہم السلام اور اولیاء کے خواب کے علاوہ کسی کے خواب کا
اعتبار نہیں رہنمایا کہ خواب تو وحی کی قسم ہے باقی لوگوں کے خواب
صحیح بھی ہو سکتے ہیں اور غلط بھی اگر کوئی شخص خواب میں دیکھے کہ حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم اس کو کسی ایسی بات کا حکم دے رہے ہیں جس سے آپ
نے اپنی دنیاوی حیات میں منع فرمایا تھا تو اس حکم کا کچھ اعتبار نہیں ہوگا
شرعیات میں اور علماء و راہبین اس حکم کو تسلیم نہیں کرتے بلکہ اس کی
کچھ اور تعبیر ہوگی قابل عمل تو وہی حکم ہے جو آپ نے زندگی میں فرمایا۔
حاضر نے فرمایا کہ میں بارہ خواب میں دیکھا کہ میں اپنے استادوں کے
کا سبق پڑھتا ہوں میں نے اپنے استادوں سے ایک مرتبہ عرض کیا
میں یہ سبق آپ سے بات کو خواب میں پڑھا ہے اور ایسا اثر ہوا
ہے کیا آپ کو اس کا علم ہے یا نہیں تو استادوں نے کہا کہ نہیں مجھے
اس کو علم نہیں میں نے عرض کیا کہ پھر اس کی کیا حکمت ہے کہ آپ
نہیں جانتے اور میں جانتا ہوں تو استادوں نے کہا میں نے لکھا استاد
سے سننا ہے در کتابوں میں بھی پڑھا ہے کہ اس خواب دیکھنے والے
کے اعتقاد کو اس شکل میں متصور کر کے اس کے سامنے ظاہر کر دیتا
ہے تاکہ اس کا اعتقاد استاد کے حق میں زیادہ ہو جائے اور اس کو اس
استاد سے علم اور دین حاصل ہو۔ اور یہ صورت جو اس کو نظر آئی ہے
وہ عالم مثال اور خیال میں ہوتی ہے اور استاد کو اس کا علم تک نہیں
ہوتا۔

انہ انبیاء علیہم السلام کا خواب توحیت شرعی ہوتا ہے، کیونکہ یہ وحی کی ایک صورت ہوتی ہے صدق اللہ
رسولہ الرویا وصنعت الرویا وغیرہ آیات اور اسادیت میں اس کا ذکر ہے لیکن اولیاء اللہ اور
دیگر مومنین وغیرہ کا خواب توحیت شرعی نہیں بلکہ من کا خواب اشارت کے درجہ میں ہوتا ہے۔ احکام شرع
اس سے ثابت نہیں ہو سکتے۔ واللہ اعلم۔

اور اگر تم انصاف سے کام لو گے تو تمہارے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان کافی ہو گا جس میں آپ نے فرمایا ہے رد و سروں کی امداد کے بجائے امیت اپنی قبر میں اس خرچ ہوتا ہے جیسے کوئی پانی میں ڈوبنے والا جو دوسروں سے فریاد کرتا ہے اور وہ منتظر رہتا ہے کہ باپ بھائی یا ماں اور کسی دوست وغیرہ سے اس کے لئے دعا پینچے جب دعا پہنچتی ہے تو یہ اس کے لئے دنیا و مافیہا سے زیادہ محبوب ہوتی ہے نیز حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان کہ اللہ تعالیٰ از منہ کی دعاؤں سے مردوں پر ثواب اور اجر کے اتنے بڑے جیسے جسے اتارتا ہے جیسے پہاڑ ہوتے ہیں۔ بہتہ ہو اس کے مستحق ہی نہ ہو۔ تو وہ الگ بات ہے بلکہ حقیقت یہ ہے کہ انسان کا جیسا اعتقاد ہوتا ہے اس کے مطابق اللہ تعالیٰ اس کے ساتھ معاملہ کرتے ہیں۔ اگر ایک آدمی یہ اعتقاد رکھتا ہو کہ میری مراد تو اس بت سے ہی پوری ہوگی تو اللہ تعالیٰ اس کے مطلوب کو بھی بعض اوقات جاری پور کرتے ہیں۔ اور وہ آدمی یہ سمجھتا ہے کہ میری مراد اس بت سے ہی پوری کی ہے اسی طرح اگر کوئی آدمی ایسا اعتقاد رکھتا ہو کہ میری مراد تو اللہ تعالیٰ ہی پوری کرتا ہے لیکن مہلت اور تاخیر سے تو اس طرح بھی ہوتا ہے۔ خدا تعالیٰ کا یہ فرمان جو حدیث قدسی میں ہے اس سے یہ بات ظاہر ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میرے بند کا جیسا ایمان ہوتا ہے میرے بار میں میں اس گمان کے پاس ہوتا ہوں یعنی اگر اس کا یہ اعتقاد ہو کہ اللہ تعالیٰ ہی مقصود کو پورا کرنے والا ہے تو میں اس کے اعتقاد میں اس کی مدد کرتا ہوں اور اس کے معاملہ کو آسان بناتا ہوں اور اس پر رحم کرتا ہوں اور اس کے کام کرنے میں رستہ ہموار کرتا ہوں کیونکہ اس کے بند کی توجہ میری طرف اور اس کی رائی دنیا زمندی سے میں خوش ہوں۔

وَلَوْ أَنصَفْتَ كَقَالَ قَوْلُهُ
عِبْدَ الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ، الْمَيْتِ
فِي الْقَبْرِ إِلَّا كَالْغَرِيقِ الْمَتَّعُونَ
يَنْتَظِرُ دَعْوَةً مِنْ آبٍ أَوْ خَاوٍ
أَمْ أَوْصِدِي قَاذِ الْحَقَّةِ كَانِ
أَحِبَّ إِلَيْهِ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا
وَيُنْزِلُ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ دَعَاءِ الْأَحْيَاءِ
عَلَى الْأَمْوَاتِ أَشْأَانَ الْجِبَالِ، إِلَّا
مَا اسْتَشْنَى قَبِيلٌ هَذَا بَلْ لَأَنصَفَ
كَيْفَ اعْتَقَدَ يَعَامِلُ مَعَهُ تَعَالَى
مَعَامِلَةً مِثْلَهُ كَمَا لَوْ اعْتَقَدَ أَنَّ
مَطْلُوبَهُ لَا يَحْصُلُ إِلَّا مِنْ هَذَا
حَصَلَ الْمَطْلُوبُ بِسُرْعَةٍ مِنَ اللَّهِ
تَعَالَى وَفَرَّغَتْ لَنْ النَّصْبِ
مَطْلُوبُهُ، وَعَلَى هَذَا الْقِيَاسِ،
وَلَوْ اعْتَقَدَ أَنَّهُ لَا يَحْصُلُ إِلَّا
مِنْ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ أَيْضًا لَكُنْ
بِمَهْلَةٍ كَمَا نَطَقَ بِهِ قَوْلُهُ تَعَالَى
أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عِبْدِي بَنِي عَيْنٍ
لَوْ اعْتَقَدَ أَنَّ مَقْصُودَهُ لَا يَحْصُلُ
لَهُ إِلَّا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قَامِدَ اسْتِغْنَاءٍ
رَئِي وَأَسْهَلَ أَمْرَهُ وَارْحَمَهُ وَ
أَمَلَ فِي تَحْصِيلِهِ لَأَنَّ تَوْجِدَ

اس کو دونوں جہاں میں اس کا عوض عطا کرتا ہوں۔

إِلَىٰ وَالتَّحَاكُمُ يَسْتَرِي وَأَعُوْضُهُ
فِي الدَّارَيْنِ۔

اور جس کا اعتقاد یہ ہو کہ میرا مطلوب تو فلاں دلی یا فلاں بت ستہ
ہی حاصل ہوگا تو اللہ تعالیٰ اس کے گندے اور باطل اعتقاد کو اس
کے منہ پر پھینک دیتے ہیں اور اس شخص کو اپنی بارگاہ مقدس سے میل
دیتے ہیں لیکن اس کی اس حاجت اور ضرورت کو پورا فرما دیتے ہیں
اگرچہ اپنی رحمت سے اس کو دے کر دیتے ہیں۔ اس کی مثال ایسی ہی ہے
جیسے کہ کتے کی طرف روٹی کا ٹکڑا پھینکا اس کو بھگا دیا جاتا ہے البتہ
تعالیٰ ہم کو اپنے غضب سے بچائے آمین۔

کشف اور ثواب کا کچھ اعتبار نہیں شرعی حکم کے مقابلہ میں۔
مکتوبات شریف میں مذکور ہے۔ ایک صالح اور نیک آدمی جو امر
بالمعروف اور نہی عن المنکر کیا کرتا تھا۔ راستے میں ایک شخص پر گزرا
جس نے اپنے گھٹنے اور ران کھول کر برہنہ کئے ہوئے تھے۔ یہ غائب
صالح جب اس کے پاس سے گزرا تو اس نے گھٹنے اور ران کو
برہنہ کرنے سے منع کیا اور کہا کہ ان کو ڈھانپ لو۔ اس پر ایک مدت
اسی طرح گزر گئی وہ شخص اسی حالت پر رہتا تھا اور منع کرنے والا
منع کرتا رہتا تھا۔ تو اس گھٹنے پر بیٹھنے کرنے والے نے کہا کہ اے
فلاں تم مجھے چھپانے اور منع کرنے سے باز نہیں آؤ گے جب تک
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ سے تمہارے اوپر عتاب نہ آئے۔

وَمَنْ اعْتَقَدَ انَّ الْمَطْلُوبَ مِنْ
الْفُلَانِ الْوَلِيَّ، اوْ مِنْ الصَّنَمِ
فَرَسِيَتْ اَعْتَقَادُهُ اِلَىٰ مَعْتَقَدِهِ
وَاَعْلَاةُ نَحْنُ جَنَابِي الْمَقْدَسِ
مَنْزُوجِلٍ، نَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنْهُ،
وَاَسْرَعَ فِي اسْعَافِ امْرَاةٍ
وَحَاجَتِهِ لَمْ يَلْقَ اِلَى الْكَلْبِ
قُطْعَةً بَغِيْفٍ وَيَطْرُدُ اَوْ
اَحْرَمَهُ عَنْ رَحْمَتِيْ اَعَاذَنَا اللّٰهُ
مِنْهُ آمِيْن يَا رِبَّ الْعَالَمِيْنَ
وَلَا نَهْ ذَكَرَ فِي الْمَكْتُوبَاتِ اَنْ
اَحَدًا مِنَ الصَّالِحِيْنَ اِلَّا مَرِيْنٍ
بِالْمَعْرُوفِ وَالْاِثْمِ مِنْ الْمُنْكَرِ
مَرَّتْ طَرِيْقٌ وَكَانَ تَهْنَاكَ حَبْلٌ
قَدْ كُشِفَ رَكْبَتَيْهِ وَفُخْذَايِهِ
فَاِذَا بَلَغَ الْحَتْمَ الْمَذْكُوْرَ
بِمُقَابَلَةِ امْرَاةٍ بِالْمَعْرُوفِ وَ
نَهَى عَنْ كُشْفِ الرُّكْبَةِ وَ
الْفُخْذِ۔ فَقَالَ عَظَمَاهَا قُلْمَا
مَضَتْ مَدَاةٌ عَلٰى هَذَا الْحَالِ
فَقَالَ كَاشَفَ الرُّكْبَةَ اِيْ فُلَانًا

لا تمتنع من تعرضي حتى ياتيك
 العتاب من جناب الرسول
 صلوات الله وسلامه عليه۔
 فرئ ذاك الامر الناهي النبي
 عليه من الصلوات الملهاه ومن
 التسليمات افضلها، يقول
 ان هذا الفقير من اهل طور
 وكان حاضرا هناك لا تقل له
 شيئا وامتنع عن تعرضه فلما
 مر في ذلك الطريق فبلغ الى
 حيث كان ذاك الفقير فيه
 شرع بالامر بالمعروف كما
 كان دابه نثار الفقير الكاشف
 وقال له لا تمتنع من عادتك
 مع انك عوتبت من جناب
 سلطان السلاطين صلى الله
 عليه وسلم فاجاب الامر بالمعروف
 كيف اترك ما قال رسول الله
 صلى الله عليه وآله وصحبه وسلم
 في حياته واعمل بالرويا هذا
 لا يكون ابدا او قطعاه
 خواب تیکہ زدہ و منوش کند
 مکیہ بر خواب بیسج کس نمند

اس امر بالمعروف کرنے والے شخص نے خواب میں حضور نبی کریم
 صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا، آپ فرمایا ہے تھے کہ اس فقیر سے تعرض
 مت کرو یہ اہل طور میں سے ہے رجیسا طور پر خدا تعالیٰ کی تجلی دار
 ہوئی تھی اور موسیٰ علیہ السلام بے ہوش ہو گئے تھے اسی طرح یہ
 فقیر بھی خاص قسم کی تجلیات کا مورد ہے اس لئے اس کو کچھ نہ کہو،
 جب وہ امر بالمعروف کرنے والا شخص راستے میں اس فقیر کے پاس
 سے گزرا تو بدستور اس کو گھٹنے ڈھانپنے کا حکم دیا۔ وہ فیر جو صاحب
 کشف تھا بھٹک اٹھا اس نے کہا کہ تم اپنی عادت سے باز نہیں
 آئے حالانکہ بارگاہ نبوی سے تمہیں عتاب ہو چکا ہے۔
 اس امر بالمعروف کرنے والے شخص نے کہا کہ میں حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے وہ فرمان کس طرح چھوڑ سکتا ہوں جو آپ نے
 اپنی حیات مبارکہ میں فرمایا ہے اسکو چھوڑ کر میں خواب پرش کرنے
 لگوں یہ کبھی بھی نہ ہوگا شریعت میں تو وہی حکم مجتہد ہے جو آپ نے
 زندگی مبارک میں فرمادیا ہے۔
 اگر ٹیک لگا کر کوئی آدمی سو جائے تو وضو تو ہے۔
 خواب پر تو کوئی بھی غمہ و منہیں کرتا۔

نیز کشف استخارہ اور خواب کا اعتبار نہیں بلکہ اعتبار فی الحقیقت
حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اتباع کا ہے جو اتباع قولاً فعلاً اور اعتقاداً
اتباع نبوی ہو۔ حضرت حامد قاریؒ نے فرمایا ہے کہ جان محمدؐ جو
قصاب پورہ کے باشندہ تھے (ایک صالح آدمی تھے) نے اپنی
مرض موت میں کہا کہ کشف سے کسی کے حالات حقیقتہ ظاہر نہیں
ہوتے۔ اور اس کے بعد بار بار یہ کہا کہ کشف استخارہ اور خواب
کا کوئی اعتبار نہیں، فتاویٰ برہنہ میں یہ لکھا ہوا ہے کہ ایسے کسی
خواب کا اعتبار نہیں جو شرع کے مخالف ہو۔

کتاب مسعودی میں لکھا ہے، کہ اگر کوئی حنفی مسلک والا آدمی
امام کے پیچھے قراۃ کرے اور اس سے دلیل پکڑے کہ مجھے نبی صلی
اللہ علیہ وسلم نے خواب میں امام کے پیچھے قراۃ کرنے کا حکم دیا ہے۔
تو یہ جائز نہ ہوگا۔ کیونکہ خواب اور رویا سے مذہب اور مسلک کو
ترک کرنا جائز نہیں۔ جبکہ بیداری کی حالت میں آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم یہ فرما چکے ہیں (جیسا کہ صحیح حدیث سے ثابت ہے) کہ امام
کی قراۃ مقتدی کی قراۃ ہے اور امام ایجابی کے قول سے دلیل پکڑنا
درست نہیں جس میں انہوں نے کہا ہے کہ بعض نے امام کے پیچھے
قراۃ کو اختیار کیا ہے، کیونکہ یہ بعض یا تو مجتہد ہوں گے یا غیر مجتہد تو
دونوں صورتوں میں ان کا قول امام ابو حنیفہؒ اور ان کے معتقدین پر کسی
حجت ہو سکتا ہے کتاب جو اہل ہر میں اسی طرح مذکور ہے۔ (کیونکہ
ایک مجتہد کا قول دوسرے مجتہد کے لئے اجتہادی معاملات میں حجت
نہیں ہو سکتا۔ اسی طرح ایک مقتد کا قول بھی دوسرے مقتد کے
لئے حجت نہیں بن سکتا)۔

وایضاً لا اعتبار بالکشف،
والاستخارۃ، والروایا بل لا تتبع
النبوی صلی اللہ علیہ وسلم قولاً
وفعللاً واعتقاداً، قال الحامد
القاری قال ثباج محمد الساکن
قصاب پورہ فی مرض موتہ
علیہ الرحمۃ، اذ تظہر احوال
احد بالکشف وکرر بعدہ
لا اعتبار بالکشف، والاستخارۃ
والروایا، وفی البرہنۃ لا اعتبار
بالروایا المخالف للشرع وفی
المسعودی ان قراء حنفی المذہب
خلف الامام واجتہب بانہ
امر فی النبی صلی اللہ علیہ وسلم
فی الروایا بالقراۃ خلفہ، لا
یحوز لدان یقران ترک
المذہب بالروایا لایحوزنا
قال فی الینفطۃ قراۃ الامام
قراۃ لہ، واجتہب بقول الامام
ان بعضهم اختار القراۃ فہذا
امان یكون مجتہداً اولاً، و
عنی کلا المتقدیرین لا یصیر
قولہ حجتہ علی ابی حنیفہؒ ومعتقدہ

کذا فی الجواهر۔

والاعتبار لرؤيا التي
يكون موافقا لمر الشرح
في المسعودي ان ابراهيم
التخعي كان يقرأ ويبنى مدة
طويلة فرائي ليلة رسول الله
صلى الله عليه وسلم، افعل
شيئا كل قليلا وضم قليلا
واقرا القرآن كثيرا وصل
كثيرا وطهر لكل صلاة وفعل
السواك لكل صلاة، فقال
التخعي فلما اية ظلت من النوم
فعلت هذه الوصية فانتد
في ايام قليلة۔

وايضا ذكر في راحة المؤمنين
ان رجلا جاء الى خدمة رسال
الله صلى الله عليه وسلم فلما
بلغ الى المدينة المنورة سأل
اطفالها ينجبون فسالهم عن
رسول الله صلى الله عليه وآله
وصحبه وسلم، وكان بين طفا
الحسن والحسين فقالا نوافد
الله تعالى صلوات الله عليهم۔

شریعت کے مطابق خواب معتبر ہونگے۔ اور
اعتبار اس خواب کا ہوگا جو شرع کے موافق ہو جیسا کہ مسعودی
میں مذکور ہے کہ حضرت ابراہیم نخعی (جلیل القدر تابعی حضرت
امام ابو حنیفہ کے استاذ الاستاذ ہیں) قرآن پڑھتے تھے اور
تھک جاتے تھے۔ ایک مدت تک یہی حالت رہی پھر خواب
میں انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تو آپ نے
فرمایا اس طرح کرو کہ تھوڑا کھاؤ اور تھوڑا سو، اور قرآن زیادہ
پڑھو، اور نماز بھی زیادہ ادا کرو، اور ہر نماز کے لئے تازہ طہارت
کرو، اور ہر نماز کے لئے مسواک استعمال کرو، ابراہیم نخعی فرمایا
ہیں کہ جب میں خواب سے بیدار ہوں تو اس فصیت کے مطابق
عمل کیا اور تھوڑے عرصہ میں کامیابی حاصل ہوئی۔ نیز کتاب
راحة المؤمنين میں بیان کیا گیا ہے کہ ایک شخص آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہونے کے ارادہ
پر مینہ منور پہنچا تو دیکھا کہ کچھ بچے کھیل رہے ہیں۔ انہیں بچوں میں
حضرت حسن اور حسینؑ بھی تھے۔ ان سے دریافت کیا کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کہاں ہیں، تو انہوں نے جواب دیا کہ وہ
تو عالم جاودانی کے سفر پر روانہ ہو چکے ہیں خدا تعالیٰ نے انہیں
وفات سے دی ہے۔

وكان الرجل مشتاقاً الى لقاءه
عليه السلام فصاح فغشي
عليه فاخبر ارض علياً كرم الله
وجوهه فاتاه بعد الافاقه
عليه وسلم له وقال لا تخزن
يحصل مطلوبك فاذهب الى
موقده صلى الله عليه وآله
وسلم المبارك اللهم ارزقنا
زيارتها وزيارته صلى الله عليه
 وآله وسلم وقرمه واجتمع
الصحابه فتروا ذاك الرجل
بالموقد الشريف فראى
في المنام سلطان السلاطين
عليه من الصلوات ازكاهوا
من التحيات انماها فرحم عليه
كثيرا واشفق عليه كثير ائليه
السلام فعمى الرجل في جزاء
عليه السلام فقال يا رسول الله
صلى الله عليه وسلم قولوا لحفظ
ايماننا شيئا فقال عليه الصلوة
والسلام قل بعد الصلوة
الاخلاص اثنا عشر مرة يحفظ
الله تعالى ايمانك عن سلب

اور وہ شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کا بے حد
مشتاق تھا۔ یہ سنتے ہی وہ بے ہوش ہو کر گر پڑا تو حضرت
حسن اور حسینؑ نے اس کی اطلاع حضرت علیؑ کو کرائی جب
وہ ہوش میں آیا تو حضرت علیؑ آئے اور اس شخص کو تسلی دی اور
فرمایا کہ غمزہ مرت ہو، تمہارا مطلوب حاصل ہو جائے گا
اور حضرت علیؑ اس شخص کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک
پر لے گئے، اور صحابہ رضی بھی جمع ہوئے، اور اس شخص کو
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک پر چھوڑ
دیا۔ رات کے وقت خواب میں اس شخص کو حضور صلی اللہ
علیہ وسلم کی زیارت نصیب ہوئی۔ آپ اس
شخص کے ساتھ مہربانی اور شفقت سے پیش آئے
اس شخص نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
اقدم میں عرض کیا کہ حضور ایمان کی حفاظت کے لئے
مجھے کچھ فرمائیں، تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا، ہر نماز کے بعد بارہ مرتبہ سو رۃ اخلاص
پڑھا کرو، اللہ تعالیٰ تمہارے ایمان کی حفاظت فرمائے گا۔
صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم بھی اس شخص کے منتظر تھے
صبح کے وقت جب وہ قبر مبارک سے واپس پلٹا،

الشيطان، فاجتمع الصحابة
وانتظروا له فلما اصبح رجلاً
من ذلك المرقد،

سأله الصحابة فقال فقد
رحمني رسول الله صلى الله
عليه وآله وصحبه وسلم كثيراً
واشفق عليّ كثيراً فعرضت
لحفظ أيماني في جنابه الا قدس
فقال اقرب بعد كل صلاة
اثني عشرة مرة سورة الاخلاص
يحفظ الله أيمانك، فقالت
الصحابة اعرضت ان هذا
لك خاصة ام لمن عمل من امتك
عامة فقال ما عرضت في جنابه
هذا الامر فقالوا له ثم هناك
الليلة ايضاً واعرض هذا الامر
لورأيتك صلى الله عليه وآله
وصحبه وسلم في منامك
الليلة، فنام هناك فوأي
في المنام فعرض في جنابه
ما قالوا فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم من قرأها يكون
خاتمة بفضل الله تعالى على الدنيا

صحابہ نے اس شخص سے حال پوچھا تو اس نے کہا کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مجھ پر بہت ہر بانی اور شفقت کا
اظہار فرمایا ہے۔ میں نے آپ کی خدمت اقدس میں ایمان کی
حفاظت کے لئے معرض کیا تو آپ نے فرمایا کہ ہر نماز کے بعد بار
مرتبہ سورہ اخلاص پڑھا کرو، اللہ تعالیٰ تمہارے ایمان کی حفاظت
فرمائے گا۔ صحابہ نے فرمایا کہ کیا تم نے آنحضرت صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم سے یہ دریافت کیا کہ یہ صرف تیرے لئے خاص
ہے یا جو بھی آپ کی امت میں سے اس پر عمل کرے تو اس کے
لئے بھی اسی طرح مفید ہوگا۔ اس شخص نے کہا کہ میں نے تو
نہیں دریافت کیا۔ صحابہ نے فرمایا کہ پھر دوسری رات وہاں جا کر
سو جاؤ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زیارت نصیب
ہو تو دریافت کر لو۔ چنانچہ وہ شخص دوسری رات وہاں جا کر
سو گیا، رات کو کچھ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زیارت
نصیب ہوئی اس شخص نے عرض کیا کہ حضرت یہ فرمائیں کہ
یہ میرے لئے خاص ہے یا سب کے لئے۔ تو آپ نے فرمایا
جو شخص بھی سورہ اخلاص کو ایمان و صداقت کے ساتھ
پڑھے گا بفضلہ تعالیٰ اس کا خاتمہ ایمان پر ہوگا۔

وَرَأَى الْبَرْهَنَةَ قَالَ رَجُلٌ صَالِحٌ
رَأَيْتَ رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ لِي
أَنَا عَنْدَ عِلْمٍ ابْنِ حَنِيفَةَ أَمِ
بِالْحِفْظِ وَالْقَبُولِ وَالرِّضَا
وَرَأَى كُشْفَ الْمَحْجُوبِ قَالَ يَحْيَى
بْنُ مَعَاذٍ رَأَيْتَ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَصَحْبَهُ
وَسَلَّمَ فِي الْمَنَامِ فَقُلْتُ لَهُ أَيْنَ
اطْلُبُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ عِنْدَ عِلْمِ ابْنِ
حَنِيفَةَ وَقَالَ زَيْدُ بْنُ كَيْثَانَ
رَأَيْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ وَصَحْبَهُ وَسَلَّمَ
وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ وَعُمَرُ
بْنُ الْفَارُوقِ خَلْفَهُ فَقُلْتُ
أَسْأَلُ شَيْئًا فَقَالَا أَسْأَلُ
لَكِنْ لَا تَصَوِّتْ جَهْرًا فَسَأَلْتُ
عَنْ عِلْمِ ابْنِ حَنِيفَةَ فَقَالَا
مَنْ عِلْمُ صَنِىَ اللَّهُ عَلَيْهِ سَلَامٌ هَذَا

اور فتاویٰ برہنہ میں ہے کہ ایک نیک بخت اور صالح آدمی
نے کہا کہ میں نے خواب میں اپنے پروردگار کو دیکھا۔ وہ مجھے
فرمایا تھا کہ میں ابو حنیفہ کے علم کے پاس ہوں یعنی ابو حنیفہ کے
علم کو میں محفوظ رکھوں گا۔ اور اس کو قبولیت عطا کر دوں گا۔ اور
اس سے میری رضا حاصل ہوگی۔

نیز کشف المحجوب میں حضرت خواجہ سید علی ہجویری نے نقل
کیا ہے کہ حضرت یحییٰ ابن معاذ جو جلیل القدر بزرگ گزرے ہیں انہوں
نے کہا کہ میں نے خواب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو
دیکھا تو میں نے عرض کیا حضرت میں آپ کو کہاں طلب کروں۔
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب میں فرمایا کہ مجھے ابو حنیفہ علم
کے پاس طلب کرو۔ اور اسی طرح حضرت زید بن کيسان ایک
بزرگ ہیں، فرماتے ہیں کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب
میں دیکھا اور دونوں شغین حضرت ابوبکر صدیق اور عمر فاروق بھی
آپ کے پیچھے تھے۔ میں نے عرض کیا کہ میں کچھ پوچھنا چاہتا ہوں تو حضرت
ابوبکر صدیق اور عمر نے فرمایا کہ پوچھ لیکن آواز بلند نہ کرنا چنانچہ میں
نے امام ابو حنیفہ کے علم کے بارے میں دریافت کیا تو دونوں نے
فرمایا کہ ابو حنیفہ کا علم تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے
علم سے مستفاد ہے۔

سے ان روایات سے امام ابو حنیفہ کے مرتبہ اور فضیلت کا پتہ چلتا ہے چنانچہ مشہور محدث علامہ محمد طلحہ عثمانی
جنہوں نے احادیث کے مشکل اور غریب الفاظ کی شرح مجمع البحار لکھی ہے، تلمذہ مجمع البحار ج ۲ ص ۵۴۷ لکھتے
ہیں کہ اگر اللہ تعالیٰ کے نزدیک امام ابو حنیفہ کی مقبولیت کا کوئی خاص راز نہ ہوتا تو امت کا نصف حصہ
کبھی بھی ان کی تقلید پر اٹھتا نہ ہوتا۔ ۱۲ سوانح

وَلَا تَصْغُرْ إِلَى قَوْمٍ الْجَهْلَةِ
الْمُتَصِفَةِ فِي زَمَانِنَا الْعِلْمِ
حِجَابِ أَكْبَرٍ وَأَنَّهُ يَحْصُلُ
بِالْكَشْفِ فَلَا حَاجَةَ إِلَى الْكَسْبِ
فَإِنَّهُ كَذِبٌ وَضَلَالٌ وَضَلَالٌ
فَإِنَّ الْعِلْمَ فَرَضٌ وَإِنَّهُ بِالْعِلْمِ
وَأَنَّ الصَّحَابَةَ تَحْدِثُ هَذَا الْأَمْرَ
وَأَفْضَلُهَا، وَأَنَّهُمْ اجْتَهِدُوا
وَاخْتَلَفُوا، وَاسْتَدَلُّوا بِالْكِتَابِ
وَالسُّنَّةِ وَلَمْ يَقُلْ وَاحِدٌ مِنْهُمْ
أَلْهِمُ إِلَى أَنَّهُ حَرَامٌ أَوْ حَلَالٌ
أَوْ غَيْرُ ذَلِكَ، فَإِنْ ادَّعَوْا أَنَّهُمْ
كُوشِفُوا وَوَصَلُوا إِلَى مَا نَحْنُ
يَصِلُ إِلَيْهِ الصَّحَابَةُ رَفِهُمُ
مَبْتَدِعُونَ خَارِجُونَ عَنِ
مَذْهَبِ أَهْلِ السُّنَّةِ
وَالْجَمَاعَةِ، -

وَلَوْ سَأَلَ أَحَدُهُمْ عَنِ الْإِخْلَاقِ
الْمَذْمُومَةِ مِثْلَ الرِّيَاءِ وَالْكِبْرِ
وَالْعِجْبِ وَالْحَسَدِ وَالْحَقْدِ
أَوْ عَنِ الْعِلَاجِهَا، أَوْ عَنِ الْإِخْلَاقِ
الْحَمِيدَةِ مِثْلَ التَّوْبَةِ وَالتَّوَكُّلِ
وَالصَّبْرِ وَالشُّكْرِ وَالرِّضَا بِالْقَضَاءِ

اور تم کان بھی نہ دھرو سوائے زمانہ کے بعض جاہل تصوف کے
و عویداروں کی بات کی طرف، جو یہ کہتے ہیں کہ علم تو حجاب اکبر
ہے یعنی علم خدا تعالیٰ تک پہنچنے میں سب سے بڑا مانع ہے۔ اور نیز
یہ لوگ یہ بھی کہتے ہیں کہ علم تو کشف سے بھی حاصل ہو سکتا ہے۔
پھر کسب کی ضرورت ہی نہ رہی کہ محنت سے علم حاصل کیا جائے
(ان جاہل صوفیوں کی یہ بات) بالکل جھوٹ ہے اور یہ گمراہی ہے۔
اور دوسروں کو گمراہی میں ڈالنے والی بات ہے، اس لئے کہ
علم کا حاصل کرنا تو فرض ہے، اور یہ کہ علم تو سیکھنے سے حاصل
ہوتا ہے خود بخود نہیں حاصل ہوتا۔ اور یہ بات بھی ثابت شدہ ہے
کہ صحابہ کرامؓ اس امت میں سب سے بہتر اور افضل ہیں اور صحابہ
نے اجتہاد بھی کیا ہے۔ اور باجمہ اختلاف بھی واقع ہوئے۔ اور انہوں
نے کتاب اور سنت سے استدلال کیا ہے، لیکن کسی صحابی نے
یہ دعویٰ نہیں کیا کہ میری طرف الہام ہوا ہے کہ فلاں چیز حرام ہے
اور فلاں چیز حلال ہے۔ اگر یہ جاہل صوفی یہ دعویٰ کریں کہ ان کو کشف
سے یہ باتیں معلوم ہو چکی ہیں اور یہ اس چیز تک پہنچے ہیں جس تک
صحابہ کرامؓ نہیں پہنچ سکے، تو یقیناً یہ لوگ اہل بدعت ہیں۔ سے ہوا
گئے اور اہل سنت و الجماعت کے مذہب سے خارج ہو گئے۔

اور انکی حالت تو یہ ہے کہ اگر ان میں سے کسی سے فداقی مذموہ
کی حقیقت دریافت کی جائے، مثلاً ریا یا متبر یا خود پسندی،
حسد، کینہ وغیرہ یا ان کا علاج دریافت کیا جائے۔ یا اخلاق
حمیدہ کی حقیقت ان سے دریافت کی جائے، مثلاً توبہ، توکل
صبر، شکر، رضاء بالقضاء یا ان اخلاق حمیدہ کے حاصل کرنے
کا طریقہ دریافت کیا جائے۔ یا ان میں سے بعض کمزور اخلاق کو

او عن طریق تحصیلها،
 وتقویہ تضعیفها بہت و
 نجل و خلط فی کلامہ و تکلم
 بالشطح، والظلمات، بل لو
 سئل من فرائض الصلوٰۃ
 والوضوء والاحتیاء تحیر
 واضطرب، بل بعضهم لم
 یصح اعتقاده بعد، ویظن
 ان الله تعالى فی السماء وانہ
 علی صورۃ، وبعضہم یعتقد
 ان الله لا یرید القباخر
 والمعاصی، وبعضہم یعتقد
 انہ موجد لفعله، واكثرہم
 یصلون بلا تعدیل ارکان
 وتجید قراءۃ، ومع ہذہ
 القباخر یدعون انہم واصلون
 مکاشفون فہرہات ہرہات
 نعم انہم واصلون الی
 الشیطان مغرورون بانیتہ
 عاملون بوساوسہ۔

طاقتور بنانے کا طریقہ دریافت کیا جائے۔ تو یقیناً یہ جاہل تصوف
 کے دعویدار حیران اور شرمندہ ہوں گے، اور اپنے کلام میں خلط و
 کرنے لگیں گے۔ اور شکیات یعنی ایسی باتیں جو بعض بزرگوں سے
 بحالت سکر سرزد ہوتی ہیں اور ان کا کچھ اعتبار نہیں ہوتا۔ وہ
 بزرگ بھی جب سکر سے باہر آتے ہیں تو ان باتوں سے استغفار
 کرتے ہیں (بولنے لگیں گے، یا ظلمات سے کلام کریں گے۔
 ظلمات تصوف کی وہ بلند اور اونچی باتیں جو عام لوگوں کے فہم
 و ادراک سے بہت بلند ہوتی ہیں گو یا کہ خاص قسم کے اشارات
 ہوتے ہیں، ان کو تصوف کے لاف و کذاب سے تعبیر کیا جاسکتا
 ہے) یہ تو خیر بڑی بات ہے ان کی حالت تو یہ ہے کہ اگر ان سے
 نماز کے فرائض اور وضوء استنجاء کے مسائل دریافت کئے جائیں
 تو حیران مضطرب ہو جائیں گے۔ اور ان میں بعض تو ایسے ہونگے
 جنہوں نے ابھی تک اپنا اعتقاد تک درست نہیں کیا۔ بلکہ اللہ
 تعالیٰ کے متعلق یہ خیال رکھتے ہیں کہ وہ آسمان میں فروکش ہے۔
 اور وہ کسی خاص مہورت پر ہے۔ اور ان میں سے بعض اعتقاد
 رکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ قباح اور معاصی کا ارادہ نہیں کرتا۔ اور بعض
 یہ خیال کرتے ہیں کہ بندہ ہی اپنے کاموں کا موجد ہے۔ اور اکثر ان
 میں سے ایسے ہیں جو بلا تعدیل ارکان نماز پڑھتے ہیں۔ اور بغیر تجوید
 کے قرأت کرتے ہیں۔ اور ان تمام قباحتوں اور برائیوں کے باوجود
 ان کا دعویٰ یہ ہے کہ وہ تو پہنچے ہوئے ہیں۔ یہ بات کہاں ہے۔
 ہاں اس طرح کہہ سکتے ہیں کہ پہنچے ہوئے ہیں لیکن اللہ تعالیٰ تک
 نہیں بلکہ شیطان تک پہنچے ہوئے ہیں اور شیطانی اکڑ سے
 مغرور ہیں اور شیطانی وسوسوں پر عامل ہیں۔

وَلَا يَجِدُ أَنْ يَقَعَ لِبَعْضِهِمْ
كُشْفٌ حِسِّيٌّ بِبَعْضِ الْأَشْيَاءِ
أَوْ خَوْفٌ مِنْ خَوَارِقِ الْعَادَاتِ
بِمُقْتَضَى الرِّيَاضَاتِ، أَوْ
إِرَادَةِ الشَّيْطَانِ مَكْرًا وَاسْتِنَادًا
مِنْ اللَّهِ تَعَالَى كَمَا نَقَلَ عَنْ بَعْضِ
الْكُفَرَاءِ الْمُرْتَاضِينَ فِي بَطْنِهِ
أَنَّهُ كَرَامَةٌ، وَوَلَايَةٌ، نِيغَتَرُوْا
بِهِ، وَقَالَ سُلْطَانُ الْعَارِفِينَ
لَوْ نَظَرْتُمْ إِلَى رَجُلٍ أَصْلَى مِنْ كَرَامَاتِهِ
حَتَّى يَرْتَقَى فِي السَّمَاءِ فَلَا تَغْتَرُوا
بِهِ حَتَّى تَنْظُرُوا كَيْفَ تَجِدُونَهُ
عِنْدَ الْأَمْرِ وَالنَّهْيِ وَحِفْظِ الْحَدِّ
فَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُورِهِمْ وَ
أَقُولُ لَهُمْ وَأَفْعَالُهُمْ فَا هُمْ شَيَاطِينُ
الْإِنْسِ قَطَاعُ طَرِيقِ اللَّهِ، وَ
خَصْمَاءُ حَبِيبِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ
وَمَا يَدْعِيهِ بَعْضُ الْمُتَصَوِّفَةِ
فِي زَمَانِنَا إِذَا انْكَرْنَا عَلَيْهِمْ بَعْضُ
أُمُورِهِمُ الْمُخَالَفَ لِلشَّرْعِ الشَّرْعِيِّ
أَنَّ حُرْمَةَ ذَلِكَ فِي الْعِلْمِ الظَّاهِرِ
وَأَنَّا أَصْحَابُ الْعِلْمِ الْبَاطِنِ أَوْ
حَلَالِ نَيْدٍ، وَأَنَّهُمْ تَأْخُذُونَ

اور یہ بھی کچھ بعید نہیں کہ ان میں سے بعض پر بعض حسی چیزوں کا
کشف بھی ہو جاتا ہو یا اس قسم کی بعض خوارق عادت چیزیں بھی ان سے
ظاہر ہوتی ہوں۔ یہ ریاضت اور چٹکشی وغیرہ کی وجہ سے یا شیطان
کے ارادہ مکر کی وجہ سے، یا اللہ تعالیٰ نے پھر استدراجاً یہ چیزیں ان
سے ظاہر کی ہوں، جیسا کہ بعض کافروں سے جو ریاضت کرنے
والے تھے اس قسم کی چیزیں ظاہر ہوئی ہیں۔ اور یہ لوگ ان کو کرامات
اور ولایت خیال کرتے ہیں۔ اور دھوکہ کھا جاتے ہیں۔ حالاں کہ
سلطان العارفین حضرت بایزید بسطامیؒ نے فرمایا ہے کہ اگر تم
دیکھو کہ کسی شخص کو بظاہر اتنی کرامات حاصل ہیں کہ وہ ہوا میں اُڑتا ہے
تو پھر بھی اسے دھوکہ نہ کھانا، جب تک کہ تم یہ نہ دیکھو کہ اس شخص
کا پایہ شریعت کے امر و نہی اور اس کی حدود کی حفاظت میں کس
درجہ پر ہے، خدا تعالیٰ ایسے باطل پرستوں کے شرور اور ان کے اقوال
و افعال سے بچائے۔ کیونکہ یہ شیاطین الانس ہیں، اللہ تعالیٰ کے
راستے کے ڈاکو ہیں اور اللہ تعالیٰ کے حبیب پاک حضرت محمدؐ سے
غلیبہ الہ و ستم کے دشمن ہیں۔

اور ہم سے زمانہ کے بعض جاہل متصوفین جب شریعت کے
مخالف کام کا ارتکاب کرتے ہیں اور ہم ان پر جب نکیر کرتے ہیں
تو وہ یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ ان امور کی حرمت ظاہری علم میں ہے
اور ہم لوگ تو باطن کا علم رکھنے والے ہیں اور باطنی علم میں یہ بات
حلال ہے، اور ہم لوگ تو کتاب کے ظاہر سے علم حاصل کرتے ہو۔
اور ہم لوگ صاحب کتاب یعنی حضرت محمدؐ علی اللہ سیدہ ستم سے
براہ راست علم حاصل کرتے ہیں۔

من الكتاب وانا ناخذ من
صاحبه محمد صلى الله عليه
واله وسلم۔

فان اشكل علينا مسئلة
استفتياه منه فان حصل
القناعة منه صلى الله عليه
وسلم فيها، والارجعنا الى الله
تعالى بالذات فناخذ منه
وانا بالخولة وهمه شيخنا نعمل
الى الله عز وجل فيكشف
لنا العلوم فلا نحتاج الى
الكتاب والمطالعة والقراءة
على الاستاذ وان الوصول
الى الله تعالى لا يكون الا بفيض
العلم الظاهر والشرع، و
انا لو كنا على الباطل لما حصل
لنا تلك الحالات السنية
والكرامات العلية من شاهدة
الانوار، ودروية الانبياء والنبيا
وانا اذا صدقنا ما مكره او
حرام نبرقنا في النوم بالمرئيا
فنعرف بها الحلال والحرام
وان ما فعلنا مما قلتم انه

(اور یہ جاہل متصوفین یہ کہتے ہیں کہ) اگر ہم پر کوئی مشکل مسئلہ
درپیش ہو جائے۔ تو ہم خود صاحب کتاب یعنی حضور صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم سے دریافت کر لیتے ہیں۔ اگر وہاں سے جواب
حاصل ہو گیا تو بہتر ورنہ ہم براہ راست اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع
کرتے ہیں اور اس سے وہ بات حاصل کر لیتے ہیں، اور ہم غلو
سے اور اپنے شیخ اور پیر کی ہمت اور توجہ سے اللہ تعالیٰ تک پہنچتے
ہیں تو ہمارے لئے علوم منکشف ہو جاتے ہیں، ہمیں کسی کتاب
کی طرف ضرورت نہیں پڑتی، اور نہ مطالعہ کرنے کی اور نہ ہمت
کے سامنے پڑھنے کی حاجت ہوتی ہے۔ اور یہ کہ اللہ تعالیٰ
تک سائی اور وصول اس کے سوائے نہیں ہو سکتا کہ ظاہری
علم کو اور شریعت کو ترک کر دیا جائے۔ اور پھر یہ کہ اگر
ہم لوگ باطل پر ہوتے تو ہم کو یہ عمدہ حالات اور بلند درجہ کی کرامتیں
کیسے حاصل ہوتیں۔ مثلاً انوار کا مشاہدہ کرنا، اور انبیاء و کبار علیہم السلام
کو خواب میں دیکھنا وغیرہ، اور ساتھ یہ بھی کہتے ہیں کہ جب ہم سے
کوئی مکروہ کام سرزد ہو جائے تو ہم کو خواب میں تنبیہ کر دی جاتی
ہے اور ہم حلال و حرام کو پہچان لیتے ہیں۔

اور وہ کام جو ہم لوگ کرتے ہیں اور جس کے بارے میں ہم لوگ
ظاہری کتاب سنت کا علم جاننے والے کہتے ہو کہ وہ کام حرام
ہے، تو اگر ہمیں خواب میں اس سے منع نہ کیا گیا تو ہم جان لیتے ہیں
کہ یہ حلال ہے، وغیرہ ذالک۔ اس قسم کی سب باتیں الحاد و بے بنی

اور باطل کی طرف میلان ہے اور یہ سب گمراہی ہے،

حرام لم تنہ عنه فی المنام
فعلنا انہ حلال، ونحو ذلک
کلہ المحاد ومیل الی الباطل
وضلال، -

کیونکہ اس بات میں شریعت حنیفیہ اور کتاب سنت کی کھلی تحقیر ہے، اور کتاب سنت پر بے اعتمادی کا اظہار ہے کہ وہ ہدایت کے لئے کافی نہیں) اور نیز کتاب سنت میں خطا اور بطلان کو جائز سمجھنا ہے۔ العیاذ باللہ، آپس جو شخص بھی اس قسم کی باطل باتیں سنے تو اس پر واجب ہے ایسی بات کہنے والے پر انکار کرے اور یقین سے جانے کہ یہ بات باطل ہے۔ بلا شک تردید اور بغیر کسی قسم کے توقف و تاخیر کے اس باطل اور غلط ہونے کا جزم کرے اور اس کا انکار کرے اور نہ تو وہ شخص بھی منجملہ انہی لوگوں میں شمار ہوگا، اور ان سب پر زندقہ ہونے کا حکم گئے گا۔ او علما نے تصریح کی ہے کہ الہام احکام کو پہچاننے اور معلوم کرنے کے اسباب میں سے نہیں، احکام کو معلوم کرنے کے لئے وحی الہی درکار ہے جو نبیوں کے ساتھ خاص ہے الہام انبیاء کے ساتھ خاص نہیں اور اسی طرح خواب بھی (جب کہ وہ نبی کا خواب نہ ہو) احکام کو معلوم کرنے کے اسباب میں سے نہیں خصوصاً ایسا خواب جو کتاب و سنت کے خلاف ہو، اور سید الطائفہ یعنی صوفیاء کرام کے معرور اور اباب طریقیت حقیقت کے امام حضرت جنید بغدادی نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہمک پہنچانے والے سب سے بندہ ہو چکے ہیں بجز اس کے کہ رسول اکرم حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نقش قدم پر چل کر ہی خدا تعالیٰ تک رسائی ہو سکتی ہے۔ اور حضرت

اذ فیہ اذدراء وتحقیر للشریعة
الحنیفیة والکتاب والسنة
التبویة وعدم الاعتماد علیہا
وتجویز الخطاء والبطلان فیہا
عیاذ باللہ، فالواجب علی
کل من یسمع مثل هذه
الاقاویل انباطلة، الانکار
علی قائلہ والجزم علی بطلان
مقالہ بلا شک و تردید و
توقف ولا تلبس، والافہو
من جملةہم، فیحکم بالزندقة
علیہم، وقد صرح العلماء
بان الاوامر لیس من اسباب
المعرفة بالاحکام، وکذا
الرؤیا فی المنام خصوصاً
اذا خالف کتاب العلم العلاء
اولیة محمد صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم، وقد قال سید
الطائفة الصوفیة وامام اربابنا

جنید بغدادیؒ نے یہ بھی فرمایا ہے کہ جس کو قرآن کریم کا علم نہ ہو اور نہ حدیث نبویؐ اس نے پڑھی ہو، تو وہ آدمی اس قابل نہیں کہ اسکی اقتدا کی جائے۔ صوفیہ کرام ایسے شخص کو اپنا مقتدا نہیں سمجھتے کیونکہ جنیدؒ نے فرمایا کہ ہمارا علم اور مذہب کتاب و سنت میں مقید ہے۔

الطريقه والحقيقه جنید
البغدادی الطریق الموصلة
الی الملک الجبار کلہا مسدود
الا علی من اتقى اثر الرسول
صلی اللہ علیہ وسلم، وقال من لم
يحفظ القرآن ولم یقرأ الحدیث
لا یقتدی به فی هذا الامر
فی الصوفیة والکرامات، لان
علمنا ومن لبنا مقید بالکتاب
والسنة۔

اور حضرت جنیدؒ کے شیخ اور پیر حضرت سری سقطیؒ نے فرمایا ہے کہ تصوف تو تین باتوں کا نام ہے، ایک یہ کہ تصوف والا وہ ہو جس کا نور معرفت اس کے نور ورع کو بجھانے دے یعنی ورع اور پرہیزگاری کو جو شخص کسی وقت بھی نہ چھوڑے، اور دوسری بات یہ کہ جو ایسے باطنی علم سے گفتگو نہ کرے جو ظاہر کتاب و سنت کے منافی ہو۔ اور تیسری بات یہ ہے کہ کرامات اس کو سب بات پر آمادہ نہ کریں کہ وہ اللہ تعالیٰ کی حکمتوں کی پروہ دری کرنے لگ جائے (حدود شرع کی حفاظت کرنے والا اور شعائر دین کے احترام کو قائم رکھنے والا ہو)

اور حضرت ابو یزید بسطامیؒ نے اپنے ایک مرید سے فرمایا کہ چلو اس شخص کو دکھائیں جس نے اپنے آپ کو ولایت اور بزرگی کے ساتھ مشہور کر رکھا ہے، وہ شخص ایسا تھا کہ لوگ اس کے پاس حاضر ہوتے رہتے تھے اور وہ زہد و پرہیزگاری کے ساتھ مشہور تھا۔

وقال شیخہ السری السقطیؒ
التصوف اسم لثلاثة معان
وهو الذی لا یطغی نور معرفته
نور ورعه، اسے لا یتروک الورع
ولا یتکلم بباطن فی علم
ینقضہ علیہ ظاہر الکتاب
ولا یجملہ الکرامات علی حد
محارم اللہ تعالیٰ، وقال ابو
یزید البسطامیؒ لبعض اصحابہ
تم بنا حتی ننظر الی هذا الرجل
الذی قد شہر نفسه بالولایة
فکان رجلاً مقصوداً مشهوراً
بالزهد، فمضینا الیہ فلما

مرید فرماتے ہیں کہ ہم گئے جب وہ شخص اپنے گھر سے نکل کر مسجد میں داخل ہوا تو اس کے قبلہ رخ تھوک دیا۔ ابو یزید وہاں سے ہی واپس پلٹ آئے اور انہوں نے اس شخص کو سلام تک نہ کیا اور فرماتے گئے کہ یہ شخص جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بتائے ہوئے ایک ادب کی حفاظت نہیں کر سکا۔ اور ہم اس کو سب بارہویں امین نہیں سمجھتے تو کرامات عالیہ کے سلسلہ میں ہم اس کو کیسے امین خیال کر سکتے ہیں جن کا یہ دعویٰ کرتا ہے۔ اور پھر فرمایا کہ اگر تم دیکھو کہ کوئی شخص ایسا صاحب کرامات ہے کہ تمہارے سامنے ہوا میں اڑتا ہوا نظر آئے تو ہرگز اس سے دھوکہ نہ کھانا جب تک تم یہ نہ دیکھ لو کہ خدا تعالیٰ کے اوامر اور نواہی پر یہ پابند بھی ہے یا نہیں۔ اور حدود شریعت کی حفاظت کرتا ہے یا نہیں۔ اور شریعت کے احکامات کو پوری طرح ادا کرتا ہے یا نہیں۔

اور حضرت ابوسلیمان دارانیؒ نے فرمایا ہے کہ بسا اوقات میرے دل میں اہل تصوف کے نکات میں سے کوئی نعمت کسی دن تک واقع ہوتا رہتا ہے لیکن میں اس کو قبول نہیں کرتا جب تک کہ وہ شاہد عدل اس کی گواہی نہ دیں۔ یعنی قرآن و سنت کے ساتھ جب تک کہ مطابق نہ ہو قبول نہیں کرتا۔ اور حضرت ذوالنون مصریؒ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے محب کی علامات میں سے یہ ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے حبیب پاک حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی متابعت کرنے والا ہو، اپنے اخلاق افعال اور اوامر میں اور آپ کی سنت کا پیروکار ہو۔ حدیث بشر حافی نے فرمایا کہ میں نے خواب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھا آپ نے فرمایا میں بشر تم جانتے ہو کہ اللہ تعالیٰ نے

خروج من بیتہ ودخل المسجد
رمی بزاقہ الی تجاہ القبلة
فماصرف ابو یزیدؒ ولہ وسلم
علیہ، وقال لہذا رجل غیر
مامون علی ادب من اداب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فکیف یكون ماموناً علی ما یتبع
من الکرامات العلییة، وقال
لو نظرتم الی رجل عطی من الکرامات
حتی یرتقی فی الرہواء فلا تغتروا
بہ حتی تنظروا کیف تجددہ
عند الاسود النہی وحفظ الحدیث
اداء الشریعة۔

وقال ابوسلیمان الدارانیؒ
ربما یقع فی قلبی النکۃ من
نکت القوم واهل التصوف
ایما فلا اتبل منه الا الشاہد
عدلین من الکتاب والسنة
وقال ذوالنون المصریؒ من
علامات المحب للہ تعالیٰ متابعتہ
حبیبہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
فی اخلاقہ وفعالہ واورامہ
وسنتہ، وقال بشر الحافیؒ

رُئِيتَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَسَلَّمَ فِي الْمَنَامِ فَقَالَ لِي يَا بَشْرُ
هَلْ تَدْرِي نَمَ رَفَعَكَ اللَّهُ
بَيْنَ أَقْرَانِكَ قُلْتَ لَا يَا
رَسُولَ اللَّهِ قَالَ بِاتِّبَاعِكَ
لِسُنَّتِي وَخُدْمَتِكَ الصَّالِحِينَ
وَلَصِيحَتِكَ إِخْوَانِكَ مُحِبَّتِكَ
لِأَصْحَابِي وَأَهْلِ بَيْتِي، هُوَ
الَّذِي بَلَغَكَ مَنَازِلَ الْأَبْوَارِ
وَقَالَ أَبُو سَعِيدٍ الْحَزَّازُ كُلُّ
بَاطِلٍ يَخَالِفُهُ ظَاهِرٌ نَكَابٌ
فَهُوَ بَاطِلٌ -

وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ الْفَضْلِ ذَهَابُ
الْإِسْلَامِ مِنْ أَرْبَعَةِ أَرْبَعَةٍ
بِمَا يَعْمَلُونَ مِنْهُمْ أَعْلَاءُ السُّوءِ
وَيَعْمَلُونَ بِمَا لَا يَعْلَمُونَ مِنْهُمْ
الْمُشَاحَّةُ لِلْجَهَالِ وَلَا يَتَعَلَّمُونَ
مَا يَعْمَلُونَ وَهُمْ الْعَوَامُ الْجَهْلَةُ،
وَالنَّاسُ مِنَ التَّعَلُّمِ يَمْنَعُونَ وَهُمْ
الْمُتَشَرِّبُونَ بِزِينَةِ الْمَشَاحَّةِ

لے رہنمائی مجدد الف ثانی نے بھی اپنی کتاب معارف لدنیہ میں فرمایا ہے کہ کل حقیقۃً ردۃ الشریعۃ
نہی زندقلۃ یعنی ہر ایسی حقیقت جس کو شریعت نے تسلیم نہیں کیا بلکہ اس کا رد کیا ہے تو وہ زندقلۃ ہے۔

افسادین المسدین، انتہی
ما قال الجنید البغدادی،
الظواہی العاقل الطالب
للحق ان تصولوا عظام المشائخ
عملاً، وعلماء الطريقة وکبرا
ارباب السلوک الی اللہ تعالیٰ
والحقیقة وکلهم یعظمون
الشریعة الشریفہ وینون
علوم الباطنة علی السیرۃ
الاحمدیة والملة الخفیة
فلا یغرنک الطامات و
داهية الجہال المتنسکین
والمتعبدین وشطاحهم
افسادین المفسدین
الضالین المضلین غیر
بعد ان کانوا اذغین عن
الشرع القویم وماثلین
عن الطریق المستقیم خارجین
عن مناہج علماء الشریعة
وما رقیبین عن مساک
مشائخ الطريقة۔

فالویل کل الویل لهم ولمن
احسنوا امرهم فهم قطاع

پیر، یہ سب گروہ اسلام کے زوال کا باعث ہیں۔ حضرت جنید
بغدادی کا کلام یہاں تک ختم ہوا۔ اسے عقلمند اور طالب حق و حقیقہ
یہ بڑے بڑے مشائخ عظام ہیں۔ اور علماء طریقت اور ماہرین سلوک
تحقیقت ہیں یہ سب کے سب شریعت غراء کی کس طرح تعظیم کرتے
ہیں۔ اور اپنے علوم باطنہ کو کس طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت
پاک اور امت حنیفیہ پر قائم کرتے ہیں۔ پس تمہیں فریب میں نہ مبتلا
کریں، طامات (تسوف کے یہ بلند باتا اشارات) اور جہل عباد
گزار اور ان کی شطیحات و خلافت ظاہر سکر کی حالت میں نکلی ہوئی
باتیں، جو خود بگڑے ہوئے ہیں، اور دوسروں کو بھی گمراہی میں مبتلا
کرنے والے ہیں، جب کہ یہ لوگ شریعت سے بکروی اختیار کئے
ہوئے ہیں۔ اور صراط مستقیم سے منحرف ہیں۔ اور علماء شریعت کے
رستہ سے الگ ہیں۔ اور مشائخ طریقت کے رستے سے باہر نکلے
ہوئے ہیں تو ان کی کسی بات سے فریب نہ کھانا۔

پس تباہی اور بربکت ہے ان کے لئے اور ان کے پیروکاروں
کے لئے اور ان کے لئے جو ان کی حسین کرتے ہیں۔ بیونکہ یہ لوگ

راہِ خدا کے ڈاکو ہیں، جو عبادت گزاروں پر ڈاکہ ڈالتے ہیں۔ اور باطل کو حق کے ساتھ ملاتے ہیں، اور دیدہ و دانستہ حق پوشی کرتے ہیں۔ (اور یہ بات یاد رکھنی چاہیے) کوئی ملّی نبی کے درجہ تک نہیں پہنچ سکتا، اور نہ کوئی شخص اس مرتبہ تک پہنچ سکتا ہے کہ اس سے امر و نہی ساقط ہو جائے۔ یہ بھی کہ قرآن و سنت کی نصوص جب تک ممکن ہو ظاہر پر ہی ممول کی جائیں گی۔ اور ان کے ظاہری مفہوم سے جو متبادر ہو اس کو چھوڑ کر ایسے معانی کی طرف جمع کرنا جن کے یہ باطل پرست مدعی و عویذ ہیں کسی طرح درست نہ ہوگا۔ اور نصوص کو رد کرنا مکبر اور عناد سے اور کسی گناہ کو حلال سمجھنا اور شریعت کا استحکام کرنا شریعت کی بات کو حقیر سمجھنا) اور اللہ تعالیٰ کی رحمت سے مایوس ہو جانا اور خدا تعالیٰ کے عذاب اور اس کی ناراضگی سے بے فکر ہو جانا اور کافروں جو غیب کی خبریں بتاتے ہیں ان کی تصدیق کرنا۔ یہ سب باتیں کفر ہیں۔

پس تم پر لازم ہے کہ سب بات کا اتباع کرو جو قرآن کریم اور سنت نبوی سے ثابت ہے، یہ جان لینے کے بعد کہ اس میں ناسخ کون سا حکم ہے اور منسوخ کونسا ہے۔ کیونکہ منسوخ حکم پر عمل کرنا جائز نہیں۔ اور اس کا علم مجتہدین کرام کے اقوال سے ہوگا۔ اور انہی کے اقوال و افعال کا اتباع قابل سند ہے نہ کہ مشائخ کے اقوال و افعال کہ وہ سند نہیں جب تک قرآن و سنت کے ساتھ موافق نہ ہوں۔

طریق اللہ تعالیٰ علی العابدین
یلبسون الخ بقالب و یحتمونہ
وہم یعلمون، و لا یبلغ ولی
درجۃ النبی و ارجیث
یسقط عنہ الامر و النہی،
و النصوص تحمل علی نحو اہلہا۔
ان امکنت و العدول عنہا
الی معان یدعیہا اهل الباطن
و ردہا استکبارا و عنادا و
استحلال المعصیۃ و الاستخفاف
بالشرعیۃ و الیاس من رحمۃ
اللہ و الامن من عذابہ و
مخطئہ و تصدیق الکافین
بمدحہ من الغیب کلمہ کفر،
فعلیکم باتباع ما ورد القرآن
بہ و السنۃ بعد العلم بالناسخ
و المنسوخ لانہ لا یجوز العمل
بالممنسوخ و ذالک یعلم من
اقوال المجتہدین و اتباع اقوالہم
و افعالہم لانہا سند لا باقوال
المشائخ و افعالہم و اقوالہم
اذ لا سند بہا الا اذا كانت
موافقۃ لواحدا منها۔

لَا اِحْرَامَ لَهُمْ وَانْعَامَ لَهُمْ وَاقْوَالِهِمْ
لَغَزَنِي لَغَزِي، الاتساع الى ان
اباع على قلندر كان شاربہ
طویل وداہلہ کان کذا الذ
لیفر الناس لمخالفة الشریعة
وان وجدت الروایات بکثرتها
ضعیفة، وللكمل یکنی هذا
من مخالفة الشریعة لكونه

فیوما من الایام حضر فی مجلس
قاضی شہاب الدین فامرہ
بقطع الشارب، فقال له
ان اطلقت فاقطع فامر القاضی
ابنه بالقطع واعطى لمقرض
له فلما مدید لا الی شاربہ
مات فامر ابنه الشافی
بقطعه واعطى له المقرض
فمدید لا الیہ فمات ایضا
حتى مات له سبعة ابناء ثم
اخذ المقرض بنفسه فی
مدید و قطع شاربہ وجری من
شاربہ الدم، فقال له مرحبا
امتنعت لدینک فان قمت
دعوت الله عزوجل لیجی بناک

کیونکہ ان مشائخ کے احوال و افعال اور اقوال بعض اوقات ایک
معمہ اور حقیقتان کی طرح ہوتے ہیں، جو اتباع کے لائق نہیں ہوتے
کیا تمہیں یہ بات معلوم نہیں ہوئی کہ حضرت ابو علی قلندر کی موچیں
بیشہ دراز ہوتی تھیں، اور انہوں نے اپنی عادت یہی بنا رکھی تھی تاکہ
لوگ ان کو مخالف شریعت سمجھ کر ان سے دور بھاگیں، اس سلسلہ
میں کچھ روایات بھی پائی جاتی ہیں لیکن سب ضعیف ہیں اعتماد کے
لائق نہیں۔ لیکن کامل لوگوں کے لئے اتنی بات کافی ہے شریعت
کی مخالفت کے لئے کیونکہ یہ غلطی ہے۔ ایک دن ایسا اتفاق ہوا کہ
قلندر صاحب قاضی شہاب الدین کی مجلس میں حاضر ہوئے۔
قاضی صاحب نے حکم دیا کہ یہ موچیں کاٹ دو۔ قلندر صاحب نے کہا
کہ اگر تم طاقت رکھتے ہو تو کاٹ ڈالو۔ قاضی صاحب نے اپنے بیٹے
کو قینچی سے کر حکم دیا کہ کاٹ ڈالو، اس نے جب ہاتھ آگے بڑھایا
تو مر گیا، پھر قاضی صاحب نے اپنے دوسرے بیٹے کو حکم دیا، وہ بھی
اسی طرح مر گیا۔ حتیٰ کہ یکے بعد دیگرے سات بیٹے قاضی
صاحب کے مر گئے، پھر قاضی صاحب نے خود قینچی لی اور ہاتھ
بڑھا کر قلندر صاحب کی موچوں کو کاٹا، تو ان سے خون بہنے
لگا۔ قلندر صاحب نے قاضی صاحب کو مر جانا اور آفرین کہیں کہ
تمہارا دین میں امتحان لیا گیا۔ تم اگر کہو تو میں اللہ تعالیٰ سے دعا کروں
کہ وہ تمہارے بیٹوں کو زندہ کر دے۔ قاضی صاحب نے کہا کہ
نہیں میرے بیٹوں کے لئے یہ سعادت مندی ہے کہ اللہ تعالیٰ
کی راہ میں شہید ہو گئے ہیں۔ یہ زبان لی تنوار کے سامنے شہید
ہوئے ہیں جس طرح وہ جب لی تنوار کے سامنے شہید ہوتے ہیں۔

فَقَالَ لَا، السَّعَادَةُ لَهُمْ قَوْلُوا
فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَعَالَى وَاسْتَشْهِدُوا
بِسَيْفِ اللِّسَانِ كَمَا يَسْتَشْهِدُ
أَحَدُ بَسِيفِ الْحَدِيدِ -

وَفِي ذَخِيرَةِ الْمَلُوكِ لَوْ احْتَسَبَ
عَالِمٌ مِنْ أَحَدٍ فَقَتَلَ الْعَالِمَ
فَشَهِدَتْهُ أَعْلَى مِنْ شَهَادَةِ
الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ وَاسْفَلَ
مِنْ شَهَادَةِ حَمْزَةَ - وَكَفَى

بِهَجَّةِ الْأَسْرَارِ بَيْنَمَا اشْتَغَلَ
أَبُو يَعْقُوبَ يَوْسُفَ الْهَمْدَانِيَّ
فِي السَّمَاعِ فَجَاءَ الْفَقَهَاءُ الْيَدِ وَ

مَنْعُوهُ عَنِ السَّمَاعِ فَغَضِبَ عَلَيْهِمْ
وَقَالَ أَمَا تَكُمُ اللَّهُ فَمَا تَوَاهَنَا
فَعَلِمَ أَنْ جَوَّازَ الشَّيْءِ وَعَدَمُهُ

يَعْلَمُ مِنَ الْفَقْهَةِ، وَإِذَا مَنَعَهُ
الْفَقَهَاءُ مَعَهُ كَوْنُهُ خَوَاجَةً أَلْوَتْ

عِلْمُ أَنْهُ يَجُوزُ لَهُمْ أَنْ يَشْرَبُوا
كَأَنَّ الشَّهَادَةَ فِي الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ

وَالْحُكْمِ الشَّرْعِيِّ لَا يَرْتَفِعُ
بِالْأَمْرِ الْخَارِقِ لِلْعَادَةِ، وَذَكَرَ

الْحَامِدُ أَنَّ جَاءَ عِنْدَ اسْتِزَادِ
يَوْمًا فَتَبَيَّنَ فِي لِبَاسِ صَوْبِ

اور کتاب ذخیرۃ الملوک میں یہ مسئلہ لکھا ہوا ہے کہ اگر کوئی
عالم احتساب (امر بالمعروف اور نہی عن المنکر) کرتے ہوئے
مارا جائے تو اس کی شہادت کا درجہ حضرت حسنؑ اور حسینؑ کی شہادت
کے درجہ سے اعلیٰ ہو گا اور حضرت حمزہؑ کے درجہ شہادت سے کم ہو گا۔
اور ہجرت الاسرار میں درج ہے کہ حضرت ابو یعقوب یوسف ہمدانیؒ
سماع میں مشغول تھے۔ فقہاء آئے اور انہوں نے ان کو سماع سے
منع کیا۔ وہ غصے میں آ گئے اور ان فقہاء کے حق میں بد و عار کی کہ
اللہ تعالیٰ تم کو مار دے، وہ سب مر گئے۔

اس سے معلوم ہوا جو ازکا علم توفیق سے ہی ہو سکتا ہے (جو قرآن
و حدیث کی تشریح ہے) اور جب فقہاء کرام نے ان کو منع کیا باوجود
اس کے کہ وہ اپنے وقت کے کمال بزرگ تھے۔ تو ان فقہاء کرام کے
لئے امر بالمعروف کرتے ہوئے جام شہادت نوش کر لینے کا
پتہ چلا۔ باقی اگر خارق عادت و کرامت وغیرہ ظاہر ہو تو اس سے
حکم شرعی اٹھ نہیں سکتا۔ وہ اپنی جگہ قائم رہے گا۔

اور حضرت حامد القاریؒ نے ذکر کیا ہے کہ ایک مرتبہ ہمارے
استاذ کے پاس ایک ہیبت ناک شکل و صورت میں اون کا
لباس پہنے ہوئے ایک فقیر آیا۔ استاذ اس کی تعظیم کے لئے
کھڑے ہو گئے، اس فقیر نے کہا مجھے بھنگ پلا دو۔ استاذ نے
ایک شاگرد کو حکم دیا کہ بھنگ کو ٹٹنے کا آلہ (روپی ٹنڈا)
لاؤ شاگرد بادل نا خواستہ لایا۔ پھر استاذ نے اپنے ہاتھ سے
کوٹ کر اس کو پلا دی۔

مہیب الصورة والشکل
شاعر الراس فقام الاستاذ
لہ عظیمہ فقال الفقیر اشربنی
بنجاً فقال الاستاذ ارحد
من تلامیذہ لیدانہب
ویأتی بآلة لدی البنجر فجاء
بہا مع کراہۃ ثم دقہ الاستاذ
بیدہ واشربہ ،

فلما ترخص الفقیر ذہب
اجتمعت التلامیذ کلہم
فقالوا لالاستاذ ما فعلتم ہذا
الامر الشنیع فان العوام
یشغلون بدحینئین
فقال الاستاذ نعم انتم
ینبغی لطالب العلم ان
یتقوی علی الشریعة والطریقة
المستقیمۃ والحذیفۃ
النبویۃ ، فقال بعضهم
ما کان حالکم کذا لک
فکیف لا یکون حالنا ہذا
فقال الاستاذ کان فی ہذا
مرآۃ تعلمون فقال ذالک

جب اس فقیر نے نصحت کے لئے اجازت طلب کی اور
چلا گیا تو سب شاگرد جمع ہو کر استاذ سے کہنے لگے کہ آپ
نے یہ فعل شنیع کیوں کیا ہے کیونکہ عوام کو پتہ چلا تو وہ اس میں
مشغول ہو جائیں گے۔ استاذ نے کہا کہ تم لوگوں کو واقعی اس
طرح شریعت اور طریقت اور ملت بمویہ حنیفیہ پر مضبوط
رہنا چاہیئے۔ شاگردوں نے کہا کہ جب آپ کی حالت
یہ ہے تو ہماری بھی حالت یہی ہوگی۔ استاذ نے کہا کہ
اس میں ایک راز ہے تم نہیں جانتے، تو شاگردوں نے کہا پھر
اس کو ظاہر کریں تاکہ دین میں فساد نہ ہو اور لوگوں کے لئے
بھنگ نوشی کی سرنہ ہو، تو استاذ نے بتایا کہ وہ فقیر خضہ
علیہ السلام تھے۔ اور یہ بوٹی بھنگ نہیں تھی بلکہ طوبی کے
درخت کے پتے تھے۔ انہوں نے ایسا اس لئے کیا کہ ان
احوال کا ہر نہ ہوں۔ تو میں نے بھی انھیں اسے کام
لیا ہے

اسے انھیں علیہ السلام کا غائب ہونا اور تعین کے درخت کے پتے یہ سب عالم مثال کی چیزیں ہیں اربابی حاشیہ شریف

بعض فاضلو و اذک السّر
لثلا یکن فی الدین فساد و
لالناس سند، فقال ان
ذالک الفقیر کان خضر علیہ
السّلام و ذالک البجر کان
ورقا من شجرة طوبی، فعل
ذالک الشرب لاختفاء بحوالہ
فلہذا انخفضت حالہ۔ و
من اراد زیادۃ اطلاع علی
ما ادعیناہ فلیطالع رسالۃ
للمحافظ المحامد القاری
اللاہوری وغیرہ رحمہ اللہ

معنا الی یوم الدین۔

و اعلم انه ینبغی علی العامی
ان لا یعمل بکل آیۃ لان
بعض الایات ناسخ
والبعض منسوخ و یجب العمل

نحوہ جان لو کہ ہر عامی آدمی کے لئے مناسب ہے کہ ہر آیت
پر عمل نہ شروع کرے کیونکہ بعض آیات ناسخ ہیں اور بعض منسوخ
ہیں۔ اور عمل ناسخ پر کرنا ضروری ہے منسوخ پر عمل کرنا جائز
نہیں لیکن ایمان لانے کے سلسلہ میں دونوں قسم کی آیتیں

(صفحہ ۱۷۷ کا بقیہ حاشیہ) حضرت مجدد الف ثانیؒ نے فرمایا ہے کہ خضر علیہ السلام اپنا دنیاوی زندگی
کا دور ختم کر چکے ہیں لیکن اللہ تعالیٰ جب چاہتے ہیں تو انکو عالم مثال میں متشکل کر دیتے ہیں اور وہ دنیا میں اپنے اس
مثالی وجود کے ساتھ مختلف بزرگوں سے ملتے رہتے ہیں، اور مختلف باتوں کا ظہور ہوتا رہتا ہے (سلف میں
اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ آیا خضر علیہ السلام زندہ ہیں یا فوت ہو چکے ہیں۔ آثار سے دونوں باتیں معلوم
ہوتی ہیں۔ لیکن کسی صحیح حدیث میں ان کی حیات کا ذکر نہیں، جیسا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی حیات
کا قطعی اور یقینی طور پر ذکر ہے۔

۱۲ سواتی

بالنسخ و منسوخ (برابر ہیں۔ اور اسی طرح ہر حدیث پر بھی عمل کرنا
 مناسب نہ ہوگا ایک عامی آدمی کے لئے جب تک کہ مفسرین
 اور مجتہدین ان احادیث کے معانی بیان نہ کر دیں۔ اور ان کو اپنی
 کتابوں میں درج نہ کریں کیونکہ ہر آیت اور حدیث کا ایک ظاہری
 مفہوم ہوتا ہے اور ایک باطنی مفہوم اور ہر ایک دونوں سے
 استدلال کرتے ہیں۔ اس لئے مجتہدین نے اجتہاد کیا ہے اور
 نسخ و منسوخ کو ایک دوسرے سے ممتاز کیا ہے اور معانی
 ظاہرہ اور باطنہ کو بیان کیا ہے لوگوں پر شفقت کرتے ہوئے
 اور جو چیز ان پر لازم تھی اس کو ادا کرتے ہوئے لہذا عوام کے
 لئے ضروری ہے مسائل کی تحقیق میں ان کتب فقہیہ سے استدلال
 کریں جو امام ابو حنیفہ کے مذہب میں معتبر ہیں اور دستور السالکین
 میں لکھا ہے اگر ایک مقلد جو مجتہد نہیں عالم ہونے کے باوجود اگر
 وہ اصول کے قواعد نہیں جانتا۔ اور نصوص و اخبار کے معانی بھی
 جو کما حقہ نہیں جانتا اس کو بھی ہر نص اور ہر حدیث پر عمل کرنا
 درست نہ ہوگا بلکہ اس کو کتب فقہیہ پر اعتماد کرنا پڑے گا۔

و فی غایۃ البیان لما کانت
 الاحادیث الموضوعۃ کثیرۃ
 و ظهرت بین الناس بعضها

بالنسخ و لا يجوز بالمنسوخ
 و فی الایمان بہما سیان ولا
 بالحدیث الا اذا بین المفسرون
 و المجتہدون معانیہا
 لان لكل آیۃ و حدیث
 ظہر و بطن و کل یجتہون بہما
 فلہذا اجتہد المجتہدون
 و میز و النسخ عن المنسوخ،
 و بینوا المعانی الظاہر و الباطن
 شفقة علی الخلق و اداء للامر
 فیلزم علیہم ان یجتہوا فی
 المسائل من الکتب الفقہیۃ
 التی فی مذہب ابی حنیفۃ
 لیكون معتبرا، و لا یقطع
 القال، و فی دستور السالکین
 لو کان المقلد غیر المجتہد عالما
 لا یعرف قواعد الاصول و
 معانی النصوص و الاخبار کا
 کا عامی لا یجوز لہ العمل بالنص
 و السنۃ قبل علی الفقہ۔

اور غایۃ البیان میں ہے کہ جب بہت سی احادیث موضوعہ
 ہیں اور وہ لوگوں میں پھیلی ہوئی ہیں، اور بعض منسوخ ہیں بعض
 نسخ ہیں۔ (ہر شخص کے لئے ان میں امتیاز کرنا مشکل ہے)

ناسخہ والے بعض منسوخ فینبغی ان یعمل فی هذا الزمان علی الفقه بعد امتیاز الراجح والمرجوح ویعمل علی الراجح وان عمل علی المرجوح یکون مأخوذاً فی یوم القیامة، و فی فقه القدر واجب علی العامی الاقتداء بالفقهاء فان سمع حدیثاً یس لہ ان یعمل بہ، و فی البنازی یس للعامی ان یعمل بالحدیث لعدم علمہ بالمنسوخ والمؤل لان وظیفۃ الاستدلال تختص بالمجتہد لانه شأنہ، وللعامی قول المجتہد والمراد من العامی ہمنا غیر المجتہد وان کان عالماً کذا فی التلویح وجامع الرموز کذا فی

اس لئے فقہ پر عمل کرنا زیادہ مناسب ہے جب کہ راجح اور مرجوح کا امتیاز کر لیا جائے تو راجح پر عمل کرنا ضروری ہوگا۔ اگر مرجوح پر عمل کرے گا تو قیامت کے دن ماخوذ ہوگا۔

فتح القدیر میں ہے کہ عامی آدمی کے لئے فقہاء کی اقتداء واجب ہے۔ اگر کوئی حدیث سن لے تو اس پر عمل نہ شروع کرے۔

فتاویٰ بنازیہ میں ہے کہ عامی شخص کے لئے جب کہ اس کو نسخ و منسوخ کا علم نہ ہو۔ اور جب تک اس کو حدیث کا مطلب معلوم نہ ہو۔ تو حدیث پر عمل کرنا مناسب نہ ہوگا۔ کیونکہ استدلال تو مجتہد کا کام ہے، عامی کا کام نہیں تو عامی کے لئے مجتہد کا قول مناسب ہوگا۔ اور عامی سے مراد غیر مجتہد ہے خواہ وہ عالم ہو، تلویح وجامع الرموز وغیرہ کتب میں اسی طرح بیان کیا گیا ہے۔

۱۵ یاد رہے کہ فقہ کی کتابوں سے بھی مراد وہ کتابیں اور فتاویٰ ہیں جو سلف و خلف میں مشہور و متداول ہیں اور جس پر سلف و خلف عمل کرتے رہے ہیں۔ ہر فقہ کی کتاب مراد نہیں کیونکہ فقہ کی کتابوں میں بھی بعض غلط مرجوح اور ضعیف قسم کے مسائل ہیں۔ بہر حال علماء و اسخین کی طرف ہر وقت رجوع کی ضرورت ہے۔ استاذ کے بغیر خود بخود مجتہد اور محقق بننے کا نتیجہ ہمیشہ گمراہی کی شکل میں نمودار ہوا ہے۔ خدا تعالیٰ سب کو دین کا صحیح فہم عطا فرمائے۔

رسالة الحامد القاري ^{رحم} الله

وغیره،

(۱۵) الشك في الذبح

أو بسملة

وهو ان يقول الذابح عند

الذبح بسم الله واسم محمد

أو محمد صلى الله عليه وسلم

مثلاً فالذبيحة ميتة والذابح

كافر كما ذكر في كتب الفقه

لكونه داخل في ما اهل بيته

لغير الله -

(۱۵) ذبح کے وقت شرک،

یا بسم اللہ میں شرک کا بیان

ذبح میں شرک اس طرح ہوگا۔ کہ ذبح کرنے والا شخص ذبح کے

وقت یوں کہے بسم اللہ واسم محمد (یعنی اللہ کے نام

سے اور محمد کے نام سے) یا یوں کہے کہ اللہ اور محمد صلی اللہ علیہ

وسلم کے نام سے مثلاً یا کسی اور کا نام لے، تو وہ ذبح کیا ہوا

جانور مردار ہوگا۔ اور ذبح کرنے والا کافر ہوگا۔ جیسا کہ کتب

فقہ میں مذکور ہے کیونکہ یہ ما اهل لغير الله میں داخل ہے

اللہ تعالیٰ کے سوا غیر کے نام پر ذبح کیا ہوا (حدیث میں ہے

لعن الله من ذبح لغير الله یعنی اس پر اللہ کی لعنت

ہو جس نے اللہ کے سوا غیر کے لئے ذبح کیا)۔

(۱۶) الشك في الطيرة

الشك في الطيرة وهو ان

يذهب الى مقصورة فصاح

الكلب، او ابن آوى او لا

امرأة، او غيرها۔ فيرجع

الى بيته معتقداً انه لا

يحصل المطلوب، وهو مردود

وباطل بقوله عليه الصلوة

والسلام الطيرة شرك قاله

(۱۶) شکون لینے میں شرک کا بیان

شکون لینے میں شرک اس طرح ہوتا ہے کہ مثلاً کوئی شخص

اپنے کسی مقصد کے لئے نکلتا ہے۔ لیکن آگے راستہ میں

کتے کی آواز یا گائیڈ کی آواز سن لیتا ہے یا کوئی عورت وغیرہ

سامنے آجاتی ہے، تو واپس پلٹ جاتا ہے شکون لینے

ہوئے، اور یہ اعتقاد جالیتا ہے کہ بس اب مقصد نہیں حاصل

ہوگا۔ یہ اعتقاد مردود و باطل ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم کا فرمان ہے، آپ نے تین بار یہ فرمایا کہ شکون لینا

شرک ہے۔ نیز حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت

قاله ثلثا، وعن النّسّ ان رسول
الله صلّی الله علیه وسلم
قال لا عدوی ولا طیّرة
ولیعنی الفال قالوا وما الفال
قال کلمة طیّبة لا جمل التّبوی
والقیمن، وکان رسول الله
صلّی الله علیه وسلم یحبّه
اذا خرج لحاجته ان یسمع
یا رشید یا یخیر وقوله
علیه الصلوة والسلام لاها
ولا عدوی، ولا طیّرة، یعنی
لا تاثیر لہا بالامستقلال
ومن العادی الاقری انہ
علیه السلام اثبت کون العیّنة
والطرق والطیّرة من الجبت
ای من الکفر باعتبار الاستقلال
او من عمل الجبت فیکون المراد

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک کی بیماری دوسرے کو گھنے کا
اعتقاد بھی صحیح نہیں۔ اور شگون لینا بھی درست نہیں البتہ
مجھے فال پسند ہے، صحابہ نے عرض کیا حضور قال کیا چیز
تو آپ نے فرمایا کہ کوئی اچھا کلمہ کسی زبان سے سن لے اور اس
سے دل خوش ہو جائے۔ اور یہ محض تبرک کے لئے ہوتا ہے۔
اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سب بات کو پسند فرماتے تھے جبکہ
آپ باہر نکلتے تھے تو آپ راشد یا یخیر جیسے نام سنیں۔
اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے کہ ہامہ اور طرق
اور طیرہ یہ جبت یعنی کفر کی باتیں ہیں۔ یعنی ان میں اگر کوئی مستقل
تاثیر کا قائل ہوگا تو یہ شرک و کفر کی بات ہوگی۔ یا حدیث کا مطلب
یہ ہے کہ یہ باتیں جبت کے عمل سے ہیں، اور جبت سے مراد
شیطان ہے یعنی یہ باتیں شیطان کے اعمال سے ہیں کوئی
مومن آدمی ایسی باتیں نہیں کر سکتا۔

۱۔ امام مالک نے فرمایا ہے کہ ہامہ سے مراد آتو ہے اسکو لوگ مخوس خیال کرتے ہیں کہ جب آتو کسی
مکان پر آکر بیٹھ جائے تو یہ سمجھا جاتا ہے کہ بس اس گھر میں اب موت اور ویرانی واقع ہوگی، اور باقی
محدثین فرماتے ہیں ہامہ جاہلیت کے زمانہ کے لوگ اعتقاد رکھتے تھے کہ میت کی ہڈیاں یا اسکی روح
پرنڈے کی شکل میں متشکل ہو جاتی ہے۔ اور وہ آوازیں دیتی رہتی ہیں۔ اسکو لوگ مخوس خیال کرتے ہیں۔ یہ دونوں
اعتقاد شرکیہ اور باطل ہیں۔ اور طرق کہتے ہیں سنگریزے وغیرہ پھینک کر غیب کی خبریں بتانا جیسا کہ
کاہن لوگ کرتے ہیں، یہ سب شرکیہ افعال ہیں۔ ۱۲ سواتی

من الحجة الشيطان،

والطيرة في الاصل هو طير

ان يُطَيَّرَ للقال كما هو عادة

العرب فانهم يطرون الطير

اذا ذهبوا الى غرض فان

ذهب الى اليمين قالوا انه

مبارك والا فلا، فينصرفون

من الطريق، والطرق ضرب

الحجارة للتقول كما هو عادة

نساء العرب، والعيانية

الخبر عن مكان المسروق ولسان

قظهر ان القال الذي يفعل

في زماننا مما يسمونه

قال القرآن او قال دانيال

او نحوهما ليس من قبيل القال

المحمود، بل من قبيل

الاستقسام بالازلام فلا

يجوز استعمالها ولا اعتقادها

حق. كيف وان فيها الخبر عن

الغيب والتطير بالقرآن

اعظيم عياذ بالله. وانما

القال التيمن والتبرك بالكلمة

الموافقة لما رد كالراشد

اور پلیرہ (شگون) اصل میں پرندہ اڑانے کو کہتے ہیں جیسا کہ عربوں کی عادت تھی جب کسی کام کے لئے جانا چاہتے تھے تو شگون لینے کے لئے پرندہ اڑاتے تھے اگر دائیں طرف اڑ جاتا تو اس کو مبارک خیال کرتے اور چلے جاتے اور اگر بائیں طرف اڑ جاتا تو اس کو منحوس خیال کرتے، بوئے پلٹ جاتے تھے۔ اور طرق پتھر پھینکنے کو کہتے ہیں، یہ بھی قال لینے کے لئے کیا جاتا تھا جیسا کہ عربوں کی عورتوں میں یہ رائج تھا۔

اور عیانتہ کہتے ہیں چوری اور چور کے بارہ میں خبر دینا،

اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ہمارے زمانہ میں جو لوگ قرآن سے قال

لیتے ہیں، یا جس کو دانیال پیغمبر علیہ السلام کا قال کہتے ہیں یہ

پسندیدہ قال نہیں بلکہ یہ اسی طرح ہے جس طرح تیروں کے

ذریعہ قسمت مسغیرہ معلوم کی جاتی ہے، اس قسم کا قال نکالنا اور

اس کو صحیح سمجھنا درست نہیں۔ اور یہ کیسے جائز ہو سکتا ہے

جب کہ اس میں غیب کی خبر بتلائی جاتی ہے اور قرآن کریم سے

ویسے بھی قال نکالنا قرآن کی بے ادبی ہے جس سے برائی کی نسبت

اور منحوس کی نسبت قرآن پاک کی طرف ہوگی العیاذ باللہ۔

جو قال جائز ہے وہ محض تبرک کے لئے کسی اچھے لمحہ کو سن لینا

جو اپنے مقصد کے مطابق ہو۔ جیسا کہ راشد اور پنجم روایت یافتہ

اور کامیاب وغیرہ۔ اور اسی قبیل سے ہے نیک اور صالح آدمیوں

کو دیکھ لینا۔ اور متبرک ایام میں سفر وغیرہ اختیار کرنا، کیونکہ اس

میں کسی غائب چیز پر حکم نہیں بلکہ محض خیر کا طلب کرنا اور خدا تعالیٰ

کی طرف سے بشارت کے حاصل ہونے کی امید ہے، جو پسندیدہ

اور مستحب فال ہے وہ یہی ہے۔

والنجیح، ویلحق بہار ویدۃ
الصلحین، والایام الشریفہ
کیوم الاربعاء بعد السبق
والخمیس والاثنین للسفر
ونحوہما فلیس فیہ الحکم علی
الغائب بل مجرد طلب الخیر
ورجاء حصول البشارة من
اللہ تعالیٰ، والمستحب انما
ہو افعال المذکور۔

قرآنی فال کا طریقہ — جو لوگ قرآن سے فال نکالتے
ہیں ان کا طریق یہ ہے کہ قرآن کو کھولنے کے بعد پہلے صفحے پر پہلا
حرف کو نسا ہے اور اسی طرح ساتویں صفحے پر ساتویں سطر پر پہلا
حرف کو نسا ہے۔ اگر ان حروف میں سے کوئی حرف ان میں سے
ر ل ت ث ح ل ا ک م آ گیا تو سل کو غیر مستحسن خیال کرتے ہیں۔
اور ان کے ماسوا باقی حروف میں اس کے بخلاف بہتر اور مبارک
خیال کرتے ہیں۔ محدث کرمانی شاح بخاری نے فرمایا ہے کہ تین
ورقوں پر افعَل لا تفعل یا خیر وشر لکھ کر جو فال نکالتے ہیں
یہ بدعت ہے۔

اور تفسیر مدارک میں جو مذکور ہے اس کے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس
طرح فال نکالتا نص سے حرام ثابت ہوتا ہے۔ یعنی سورۃ مائدہ کی
یہ آیت حَرَمَتْ عَلَیْکُمُ الْمَيْتَةَ سے اَنْ تَسْتَقْسِمُوا
بِالْآثَرِ لَام (کہ تیروں کے ساتھ تقسیم کرنا یا قسمت معلوم کرنی
یہ بھی تم پر حرام قرار دیا گیا ہے) جو چاہے وہاں مطالعہ کرے۔

وَقَمَّوَانِ یَفْتَحُہُ وَیَنْظُرُ فِی
اَوَّلِ الصَّفْحَةِ اِی حُرُوفِ وَاَفْقَہُ
وَكَذَا فِی سَابِعِ الْوَرْقَةِ
السَّابِعَةِ فَاِنْ جَاءَ حُرُوفُ
مِنَ الْحُرُوفِ الْمُرْکَبَةِ مِنْ
لِتَحْلَاکُمْ حَکْمًا بَانًہُ غَیْرُ
مُسْتَحْسِنٍ، وَفِی سَائِرِ الْحُرُوفِ
بِخِلَافِ ذَٰلِکَ، وَقَالَ الْکَرْمَانِیُّ
لَا یَنْبَغِیْ اَنْ یُکْتَبَ عَلٰی ثَلَاثِ
وَرَقَاتٍ مِنْ الْبِیَاضِ اَوْ غَیْرِ
ذَٰلِکَ، اَفْعَلْ، لَا تَفْعَلْ
اَوْ یُکْتَبَ الْخَیْرُ وَالشَّرُّ وَنَحْوُ
ذَٰلِکَ، فَانْہُ بِدْعَةٌ اَنْتَہٰی۔
وَذَكَرَ فِی الْمَدَائِلِ مَا یَدُلُّ عَلٰی

اور ابن العجمی نے تصریح کی ہے۔ اپنی کتاب منسک میں کہ قرآن کریم سے قال نہ نکالا جائے کیونکہ فقہاء کرام کا اس بار میں اختلاف ہے بعض نے اسکو مکروہ بتایا ہے۔ بعض نے جواز کا قول بھی کیا ہے۔ لیکن مالکیہ (امام مالک کے پیروکار فقہاء کرام) نے اسکی حرمت کی تصریح کی ہے۔

ملخصات میں اسی طرح بیان کیا گیا ہے۔

انه حرام بالنص حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمُيْتَّةُ اِلٰى قَوْلِهِ وَاَنْ تَسْتَفْسِدُوْا بِالْاَنْثَرِ لَا اَمِنْ شَاءَ فَلْيَطَالِعْهُ، وَقَدْ صَرَّحَ ابْنُ الْعَجْمِيِّ فِيْ مَنْسُكِهِ لَا يَأْخُذُ الْقَالَ مِنَ الْمَصْحَفِ فَانْزِلْهُ خِلْفُوْا فِيْهِ فِكْرًا الْبَعْضُ وَاجَازَةً

الْبَعْضُ، وَنَصَ الْمَالَكِيَّةُ

عَلَى تَحْرِيمِهِ كَذَا فِي الْمَلِخَاتِ

(۱۷) الشَّرْكُ فِي الرِّحَابِ

مِنْهَا الشَّرْكُ فِي الْاَخْبَارِ كَاخْبَا الْمَنْجَمِ وَالْكَاهِنِ، وَالْعَرَفَاتِ،

فَالْمَنْجَمُ مَا يَخْبُرُ بِعِلْمِ النُّجُومِ

بَشَيٍّ وَالْكَاهِنُ هُوَ الَّذِي يَخْبُرُ

بِالْخَبَرِ الْاِسْتِقْبَالِ بِدَاوِنِ

الْعَلَامَاتِ وَالْقُرَآنِ، وَيَدْعِي

عِلْمَ الْاَسْرَارِ فِي الْمَكَانِ، وَقِيلَ

السَّاحِرُ وَالْمَنْجَمُ اِذَا ادْعَى الْعِلْمَ

بِالْحَوَادِثِ الْاَتِيَةِ فَهُوَ مِثْلُ

الْكَاهِنِ، وَفِي مَعْنَاكَ الرِّمَالِ

الْمُنَارِبِ بِالْحَصَى، وَمَا يُعْطَى

هُوَ اَدْعَاوُ حَرَامٌ بِالْاِجْمَاعِ، وَلَا

يُجُوزُ اتِّبَاعُ مَنْ ادْعَى الْاِلَهَامَ

(۱۷) انخبار میں شرک کا بیان

ان شرک کی قسموں میں ایک قسم شرک فی الاخبار بھی ہے۔ جیسا کہ منجم، کاهن اور عراف کی خبریں۔ منجم تو وہ ہوتا ہے جو نجوم کے ذریعہ

کسی چیز کی خبر بتائے اور کاهن وہ ہوتا ہے جو مستقبل کی خبریں بتاتا

ہے بغیر علامات اور قرآن کے اور علم اسرار کا دعویٰ کرتا ہے۔ اور

بعض نے کہا ہے کہ ساح اور منجم الرکبے والے حوادث کے علم

کا دعویٰ کرے، تو کاهن کی مثل ہوگا، اور یہی حکم رمال کا بھی ہے جو

سندریزے، بزلے ہیں اور چیزوں کے انکشاف کا دعویٰ کرتے

ہیں، (دست شناس نہیں اسی حکم میں ہیں ہاتھ کی پیریں وغیرہ

ویکھ کر قسمت بتانے والے) اور ان لوگوں کو جو اجوت یا عطیہ کے

اس فن پر دیا جاتا ہے بالاجماع وہ حرام ہے۔ اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ

والسلام کے بعد جو شخص الہام کا دعویٰ دیا ہو اور الہام کے ذریعہ

خبریں بتائے اس کا اتباع جائز نہیں، اسی طرح جو شخص خود

تہجی یعنی مفروضات کے علم کا مدعی ہو اس کا اتباع بھی جائز نہیں

فما يخبريد عن الما مات بعد
 الانبياء عليهم السلام، ولا
 من ادعى علم الحروف المنتهية
 لانه في معنى الكاهن، انتهى
 ما في الملحقات، والاعراف هو
 الذي يخبر عن المسروق ومكان
 الضالة، وهو باطل لا شك
 فيه، من قال مطرنا بنوء كذا
 وكذا فذل لك كافرين الله تعالى
 مو من بالكواكب معتقد التاثير
 فهو كفريا لاتفاق، وقال عليه
 الصلوة والسلام من اتي كاهنا
 فصدقه بما يقول فقد برأ
 مما انزل على محمد صلى الله
 عليه وسلم، وقال ما جعل الله
 في نجم حياة احد ولا رزقه
 ولا موت ولا نماء فيسترون على
 الله الكذاب ويتعاملون بالنجوم
 قال في الملحقات ثم هو لا عاقل
 يفعلون هذه الافعال الخارجة
 من الكتاب والسنة، انواع
 نوع اهل تلبيس وكذب
 ونحداع، الذين يظهرون حلالا

کیونکہ یہ بھی کاهن کی طرح ہے۔ ملحقات کی عبارت یہاں تک
 ختم ہو گئی اور عراف وہ ہے جو مسروق اور گم شدہ چیزوں کا ٹھکانہ
 بتائے۔ بلاشک یہ سب باطل ہے۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کا فرمان ہے۔ کہ جس شخص نے یہ کہا ہم پر فلاں ستارے
 یا فلاں شخص کی وجہ سے بارش ہوتی ہے۔ وہ شخص اللہ تعالیٰ
 کے ساتھ کفر کرنے والا اور ستاروں کے ساتھ ایمان لائے والا
 ہے۔ اور وہ اگر ان ستاروں کی تاثیر کا معتقد ہے تو بالاتفاق وہ
 کافر ہے۔ نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص
 کاهن کے پاس گیا اور اسکی بات کو اس نے سچا جانا تو وہ حضرت
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل کی ہوئی شریعت اور دین سے ہٹ
 اور بیزار ہو گیا۔ اور نیز یہ بھی فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے کسی کی زندگی
 اور موت اور روزی ستارے کے ساتھ وابستہ نہیں کی ہے
 شک یہ لوگ اللہ تعالیٰ پر جھوٹ باندھتے ہیں، اور ستاروں کے
 ساتھ یہ مختلف معاملات کو وابستہ کرتے ہیں۔

اور ملحقات میں مذکور ہے کہ یہ لوگ کاهن نجومی وغیرہ جو ان
 افعال کے مرتکب ہوتے ہیں جو کتاب و سنت کے خلاف ہیں
 کئی قسم ہیں۔ ایک قسم وہ ہے جو تلبیس اور کذب اور دھوکہ کے
 مرتکب ہوتے ہیں۔ اور یہ ظاہر کرتے ہیں کہ جن ان کے مطیع ہیں۔
 اور اس طرح یہ لوگوں کو ٹھگتے اور لوٹتے رہتے ہیں۔ اور بعض

من غیر حجة و تحقیق و ذالایحوا
فی العقائد بل لابد من نظر
و استدلال ولو علی طریق
الاجمال قال اللہ تعالیٰ قل
انظروا ما ذا فی السماوات
والارض والایات فیہ و
فی ذم المقلدین فی الاعتقاد
کثیرة وقد ذکرنا بعضها
والاجماع منعقد علی وجوب
النظر والاستدلال فالمقلد
فی الاعتقاد اثم بتراء الواجب
علیه وان کان ایمانه صحیحاً
عندنا، واما التقليد فی الاعمال
فجائز لمن کان عداً مجتهداً
فان قبل یلزم منه عدم
جواز التقليد لاحد فی هذا الزمان
لعدم وجود المجتهد فی الاعمال
ایضاً۔
والجواب ان لما قطع الراجح
من زمان طویل الخصر مع
المجتهد لمقلد فی نقل کتاب
معتبر متداول بین العلماء
الثقات فلا یجوز العمل بالنوا

بلکہ ضروری ہے غور و فکر اور دلیل کا حاصل کرنا، چاہے اجمالی
طریقہ پر ہی کیوں نہ ہو۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے سورۃ ہود آیت
عنا آپ کہدیں دیکھو آسمان زمین میں کس قدر دلائل و نشانیاں
ہیں۔ اور سبارہ میں بہت سی آیات قرآنیمہ موجود ہیں، اور
اعتقاد میں تقلید کرنے والوں کی مذمت کے بارہ میں بھی بکثرت
آیات موجود ہیں۔ بعض آیات ہم نے پہلے ذکر کر دی ہیں۔
اور سببات پر اجماع بھی منعقد ہو چکا ہے کہ نظر و استدلال واجب
ہے اور اعتقاد میں تقلید کرنے والا گنہگار ہوگا۔ کیونکہ اس پر جو چیز
واجب تھی (نظر و استدلال) اس کو اس ترک کر دیا اگرچہ
ہم نے نزدیک ایسے شخص کا ایمان بھی صحیح ہوگا۔ باقی تقلید اعمال
کے اندر تو وہ جائز ہے لیکن اس کی تقلید کرنا جو عادل اور مجتہد
اعتراض۔ اگر یہ کہا جائے کہ اس زمانہ میں تو کسی کی
تقلید اعمال میں بھی جائز نہ ہونی چاہیے کیونکہ موجودہ دور میں مجتہد
نہیں پائے جاتے۔

جواب۔ یہ ہے کہ بلاشبہ کافی زمانہ سے اجتہاد
کا سلسلہ منقطع ہے۔ تو اس کی صحیح صورت یہ ہی ہو سکتی ہے
کہ کسی مجتہد کی معرفت کے لئے کسی ایسی کتاب کا پایا جائے ضروری
ہے جو ثقہ علماء کے درمیان متداول ہو۔ تو مقلد ایسی کتاب پر اعتماد
کرے اس مجتہد کی پیروی کرے گا۔ لیکن ایسی کتاب کا مشہور
متداول ہونا ضروری ہے۔ کیونکہ نوادرات پڑھ کر نادرست نہیں
مگر ایسی صورت میں کہ اس نا در بات کی نقل کسی متداول کتاب
میں بھی پائی جاتی ہو۔ تو پھر اس کتاب پر اعتماد کرتے ہوئے اس
پر عمل کرنا درست ہوگا اس کے لئے جو شخص مطالعہ کر سکتا ہو

اور مسائل کتاب سے نکال سکتا ہو۔ یا پھر کسی ایسے شخص کی خبر دینے پر اعتماد کرنا جس کا علم اور عمل قابل اعتماد ہو۔ اس لئے ہر کتاب پر عمل کرنا بھی جائز نہیں اور نہ ایسے شخص کی بات پر اعتماد کرنا درست ہے جس نے محض علماء کا لباس پہن رکھا ہو۔ یہاں تک سیرۃ احمدیہ میں جو بات مذکور تھیں وہ ختم ہو گئیں۔

لعدم الشهادة في ديارنا
الا ان يوجد نقله في كتاب
متناول خينثذ يحنو اعتما
على هذا الكتاب مصحح لمن قد
على مطالعته واستخراج
او اخبار عدل موثوق به
في علمه فادى يجوز العمل بصل
كتاب ويقول كل من العلم
انتهى ما ذكر في السيرة قال اخذ

(۱۸) الشك في التصو

منها الشك في التصو وهو
ان يذكر الله تعالى بلا اله
الا الله مثلا ويحضر في قلبه
صوالة المرشد بان يعتقد
انه لا يحصل الكشف بغير
بدون التصو وان المرشد
يعلم ويطلع بكمال ورياضته
ومجاهدته وفاته في الرشد
على احوال حين التصو فهو
لا يجوز بس كفر كما قال شيخ
فخر الدين ابو سعيد عثمان
بن سليمان الجبائي الخنفي
في رسالته ناقلا عن البرازية

(۱۸) شرک فی التصو کے بیان میں

اور ان شرک کی قسموں میں سے ایک قسم شرک فی التصو ہے
اور اس کی صورت یہ ہے کہ مثلاً کوئی شخص اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتا
ہے لا الہ الا اللہ کے ورد سے یقین دل میں اپنے مرشد
کی صورت کو حاضر کرتا ہے اور اس کا تصور کرتا ہے۔ اور یہ
بھی رقتہ ہے کہ کشف وغیرہ بغیر اس مرشد کے تصور کے حاصل
نہیں ہو سکتا۔ اور یہ بھی کہ مرشد اپنے کمال اور ریاضت و
مجاہدہ اور فنا فی الرسول ہونے کی بنا پر اس ورد کے احوال کو جانتا
اور ان پر شمع موتا ہے جب بھی یہ ورد تصور کرتا ہے تو ایسا تصور
ناجائز ہے بلکہ کفر ہے جیسا کہ شیخ فخر الدین ابو سعید عثمان بن سلیمان
جہانی خنفي نے اپنے رسالہ میں بیان کیا ہے۔ برازیہ اور دوسری کتب
فتاویٰ سے نقل کرتے ہوئے کہ بعض شخص نے یہ کلام شائع کی اذاع
حافہ ہوتی ہیں اور وہ جانتے ہیں تو ایسا شخص کافر ہوگا، مانتے مسائل
میں سے کچھ مذکور ہے، اور ایسا تصور مرشد شرک کفر ہے۔ اور یہ

وغيرها من الفتاوى من قال ان
ارواح المشائخ حاضرة تعلم كيف
انتهى كذا في مائة المسائل و
هو شرك خفي مردود بقوله
تعالى وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ
أَحَدًا أَلَا الْمُرَادُ بِهِ أَعْمٌ مِنَ الشَّرْكِ
بِجِلِّي وَالْخَفِيِّ، وَيدخل في الخفي
الرياء والتصنُّع المذکور مشلا
وقوله تعالى، "أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ
الْخَالِصُ" وقوله عليه الصلوة
والسَّلَامُ الاحسان ان تعبد
الله كأنك تراه ولا شك ان
من كان له هذه الحالة يكن في
غاية من الهيبة والتعظيم،
والخوف، والخشوع، والتضرع
والاجلال، والحياء والشوق،
والذوق، والمحبة، والانجذاب
اليه تعالى وهذا مقام المشاهدة
والاستغراق في بحر الذوق
والحضور، -

وَأَسْفَلَ مِنْهُ مَرْتَبَةُ الْمُرَاقَبَةِ
وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى بِحَالِ التَّجَدُّدِ
مَا قَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَإِنَّ لَهُم

باطل مردود ہے۔ اللہ تعالیٰ کے اس فرمان سے، سورہ کہف آیت
آخری، اور اپنے رب کی عبادت میں کسی کو شریک نہ کرے، کیونکہ
اس سے مراد عام ہے خواہ شرک جلی ہو یا خفی اور شرک خفی میں ریا بھی
داخل ہو جاتی ہے اور یہ تصویف شیخ بھی نیز اللہ تعالیٰ کے اس فرمان
سے بھی یہ باطل ٹھہرتا ہے، سورہ زمر آیت ۱۷ سنو اللہ تعالیٰ کے لئے
ہی ہے اطاعت خاص نیز نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمان
سے جس میں احسان کو بیان فرمایا کہ احسان یہ ہے کہ تم اللہ تعالیٰ کی عبادت
اس طرح کرو گویا کہ تم اسکو دیکھ رہے ہو۔ ظاہر ہے کہ جس شخص کی ایسی
حالت ہو تو یقیناً اس پر انتہائی درجہ کی تربیت، تعظیم، خوف
خشوع اور غائبی اور اللہ کی عظمت اور حیاء اور شوق ذوق اور
محبت اور اللہ تعالیٰ کی طرف کشش کے جذبات طاری ہونگے وہ
عبادت و ذکر کرتے وقت غیر کا تصور کس طرح کر سکتا ہے اور یہ
مقام مشاہدہ اور استغراق کا ہے، جب کہ بندہ بحر ذوق و حضور
میں ڈوبا ہوا ہو۔

اور اس کے بخلاف ہم آئینہ کا ہے وہ یہ ہے کہ بندہ اس پیر کو عبادت
کے وقت محو نظر کئے کہ اللہ تعالیٰ میرے جاں کو دیکھ رہا ہے جیسا
کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے کہ اگر تم اسکو نہیں

لمن تراه فانه يراك ، لان في هذه الصورة يوجد الخوف والخشية والاحتياط في الحركات والسكنات ، والافعال والحوال والاداب والبطمانية وعدم الالتفات يمينا وشمالا ، ومن احسن ديننا من اسلم وجهه لله وهو محسن رزقنا الله تعالى وجعلناهم لا من الذين قيل في حقهم

برزباں تسبیح و درون گاؤ و خر
ایں چنین تسبیح کے وارد اثر
وبالجملة العبادة على ثلاث مراتب ،

الاول :- ان يكون على قدر ما يحصل له برائة الذممة والاحتياط في قضاء عليه بادية الفرائض فقط ، ولم يوجد فيه الرياء ونجاسة فالان لا يكون حكمه كذا كما يجتنب تفصيله -

والثاني :- ان يحصل له رضا الله تبارك وتعالى ويسترتب له عظيم الثواب الجزيل ويمتنع

دیکھ سکتے تو وہ تمہیں دیکھ رہا ہے۔ اس صورت میں خوف و خشیت احتیاط بندے کے تمام حرکات و سکنات اور افعال و احوال و آداب میں پایا جائیگا۔ اور اطمینان حاصل ہوگا اور وہیں بائیں التفات نہ ہوگا۔ اور اس سے بہتر کون ہو سکتا ہے جس نے اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ کے تابع کر لیا۔ اور وہ نیکی کرنے والا ہو۔ خدا تعالیٰ ہم کو بھی یہ بات نصیب فرمائے اور ایسے لوگوں میں سے ہی بنائے۔ نہ ان میں سے جن کے حق میں کسی شے عرنے کہا ہے۔

نرہاں پر تسبیح اور دل میں گاؤ و خر کا خیال (یعنی دنیا کے خیالات فاسد) ایسی تسبیح کیا اثر دکھائے گی۔ خلاصہ یہ ہے کہ عبادت کے تین مرتبے ہیں۔

پہلا مرتبہ ————— یہ ہے کہ عبادت اس درجہ پر ہو کہ بندہ فقط فرائض کو ادا کرے بغیر ریاء وغیرہ کے۔ اور وہ بری الذمہ ہو جائے۔ اس پر قضا واجب نہ ہو۔ اور اگر ایسا نہ ہو تو اس کا حکم یہ نہ ہوگا جیسا کہ آگے تفصیل آتی ہے۔

دوسرا مرتبہ ————— یہ ہے کہ اس کو عبادت اللہ تعالیٰ کی رضا و خوشنودی حاصل ہو اور اس پر بڑا ثواب دیا ہو۔ اور اس عابد کا دل ذوق عبادت سے پُر ہو۔ اور یہ تب ہی ہو سکتا ہے کہ ارکان احکام شرائط و آداب واجبات سنن پوری طرح ادا کرے۔

باطنه من ذوق العبادۃ وذلک
یکون باداء کل الامکان والاحکام
والشرائط والاداب والواجبات
والسنن۔

والثالث — اعلیٰ من کل
وهو الاستغراق فی مشاہدۃ
المعبود الحق وحضور الذات
المقدس۔ وهو شرط کمال
بل علامۃ صحۃ الایمان والا
لکن کل ذلک بالشرط المذكور
الذی یرتد الی الفقیہ ابی الیث
اند حکم بکفر المرأی مع ان الریاء
ادون من التصور المذكور و
حبط العبادۃ الی ادی معہ
ووجوب القضاء لغو بذاتہ بل

تیسرا مرتبہ — سب اعلیٰ ہے اور وہ معبود پر حق کے مشاہدہ
میں استغراق کا درجہ اور ذات مقدس کے سامنے حاضری کا مرتبہ ہے
اور یہ کمال کی شرط ہے۔ یعنی بند کے کامل ہونے کی شرط ہے بلکہ ایمان
اور سلام کے صحیح ہونے کی علامت ہے۔ لیکن یہ سب اسی شرط کے ساتھ
بغیر کسی قسم کے ریاء اور شرک کے ہو، کیا تم نے سلبات پر غور نہیں
کیا کہ فقیہ ابواللیث نے ریاء کاری کو نیولے پر کفر کا حکم لگایا ہے۔
باوجود اس کے کہ ریاء کاری تصور مذکور (یعنی شیخ کو حاضر و ناظر سمجھ کر اس کا
تصور جتنا ہے) کمتر ہے اور اس ریاء کی موجودگی میں جو عباد ہوگی وہ ضائع
ہوگی، اور اس قدر اس کی قضا واجب ہوگی، بلکہ یہ تصور تو ایسا جیسا کہ اہل منور اپنے
ٹھاکروں کی پرستش کرتے ہیں، کیونکہ اہل ہنود بھی اپنے ٹھاکروں کا تصور سیطرچ کرتے ہیں۔
البتہ تصویر اگر بطنی رابطہ ہو تو وہ بعض مشائخ کا معمول اور اس کا حکم اس کے ہونے کے

عہ تصور شیخ بطور رابطہ کی مختصر اور ضروری تشریح ہم نے مقدمہ تحفہ ابراہیمیہ میں ذکر کر دی ہے۔ وہاں ملاحظہ کی جاسکتی ہے
حضرت مرزا جان جانان نے فرمایا ہے کہ سائب پر جب خیال کا غلبہ ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ کے ذکر کے لئے دل جمعی حاصل
نہیں ہوتی تو ایسی صورت میں اس سائب کو اللہ تعالیٰ کے سامنے نہایت عاجزی سے دعا کرنی چاہیے اور
اپنے مرشد کی صورت کو سامنے لاتے ہوئے اس واسطے سے امراض باطنی کے ازالہ کے لئے اللہ تعالیٰ سے التماس
کرنا چاہیے۔ سب کو شغل بربخ، شغل رابطہ اور تصور شیخ بھی کہتے ہیں۔ لیکن اس میں شیخ کے حاضر و ناظر ہونے کا تصور
نہیں ہوتا۔ اگر ایسا ہو تو یہ شرک ہوگا۔ بلکہ اپنے ذہن میں اس کا تصور کرتے ہوئے جب دل جمعی حاصل ہو جائے تو
پھر سب کو ترک کر دے۔

التصو من قبيل عبادة التها
لما كان الهنود يعبدون التها
فكان هذا نعم ان كان التصو
بطريق الرابطة فهو معمول
بعض المشائخ۔

(۱۹) الشرك في التمام
والرقى

منها الشرك في التمام والعقد
والسحر، والرقى، والتولة والكهانة
وهو مردود بقوله عليه السلام
ليس منا من تطير او تطير له
او تكهن او تكهن له، او سحر او
سحر له، ومن اتى كاهنا فصدقه
بما يقول فقد كفر بما انزل
على محمد صلى الله عليه وسلم
وقوله عليه الصلوة والسلام
من عقد عقدة ثم نفث فيها
فقد سحر، ومن سحر فقد اشرك
وقوله معلق تميمه فلا تأ
الله له، ومن علق ودعة فلا
ودع الله له، الودع خرزة
تعلق لدفع العين، وقوله
ان الرقى والتامم والتولة

(۱۹) تعویز گندوں میں ،
شرك کا بیان

شرك کی قسموں میں ایک قسم تعویذ کرنے اور دعاگوں میں کرپیر لگانے
سے سحر کرنے، جہاز پھونک کرنے، محبت کے تعویذ کرتے اور
کہانت میں ہوتا ہے۔ اس قسم کے تعویذ وغیرہ باطل اور مردود
ہیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمان سے، آپ نے فرما
کہ وہ آدمی جو میں سے نہیں جس نے شگون لینا یا جس نے لئے
شگون لینا گیا۔ یا جس نے کہانت کی (غیب دانہ) کی تہہ لگا
کا دعویٰ کیا، یا جس کے لئے کہانت کی گئی یا جس نے سحر کیا
یا جس کے لئے سحر کیا گیا۔ اور ہر شخص کا من کے پاس آیا اور
اسکی بات کی تصدیق کی تو اس نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ
وسلم پر نازل شدہ شریعت کے ساتھ کفر کیا نیز آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان کہ جس نے کرو لگا کر اس میں جھوٹا ٹکڑا
نے سحر کیا۔ اور جس نے سحر کیا اسکی شراب لینا نیز آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان کہ جس شخص نے کوئی تعویذ لٹکایا تو خدا تعالیٰ
اسکی مراد کو نہ پورا کرے۔ اور جس نے کوئی منکا رکھوئی (منیہ) لٹکایا
تو خدا تعالیٰ اسکی حفاظت نہ فرمائے۔ اور اسے نہ بچائے۔ اور
دوع ایک قسم کا فرہرہ ہوتا ہے جس کو نذر بد سے بچنے کے لئے

شرك، وهو شئ يضعهن

گئے ہیں لٹکتے ہیں۔

النساء يستحبين الى ازواجهن۔

اور نیز کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان کہ بے شک
بھارت چھوٹا اور تعویذ گندے اور تولہ یہ شرک ہے۔ تولہ
کہتے ہیں ایک خاص قسم کے تعویذ یا عمل جس کو عورتیں کرتی یا کرتی
ہیں تاکہ ان کے خاوندان سے محبت کریں لے

لیکن ان چیزوں کا شرک اور کفر ہونا اس بنا پر ہوگا اگر مستقل تاثیر کا
اعتقاد رکھتے۔ یا نہانت وغیرہ میں اعتقاد رکھتے کہ یہ غیب جانتے
تو کفر اور شرک ہوگا ورنہ کفر و شرک تو نہ ہوگا البتہ یہ آخری دو باتیں حرام
ہوں گی۔ اور تعویذات کے حرام ہونے کی شرط یہ ہوگی وہ ایسے کلام
پر مشتمل ہوں جو شریعت کے خلاف ہے۔ یا ایسے الفاظ پر مشتمل
ہوں جن کے معانی معلوم نہیں۔ اور اگر یہ نہ ہو تو غیر تعویذات حرام
نہیں ہونگے۔ اسی لئے فقہاء اور علماء کا اتفاق ہے کہ ہر ایسا تعویذ

یا عمل یا قسم جس میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک ہو وہ جائز نہیں اور
اسی طرح ہر کلام کا معنی نہ سمجھا جاسکتا ہو اس کا بولنا بھی جائز نہیں
کیونکہ ممکن ہے کہ اس میں شرک والی بات ہو جو ہمیں معلوم نہ ہو۔ اسی
لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ تعویذ یا بھارت چھوٹا
میں کوئی حرج نہیں جب تک کہ اس میں کوئی شرک والی بات نہ ہو
تحقات میں لیطرح مذکور ہے۔ پھر سحر کی تفصیل یہ ہے کہ اگر
اس میں کسی ایسی چیز کا انکار لازم آتا ہو جو ایمان میں شرط ہے تو

وكون ههنا الاشياء شركاً
وكفر مبني على اعتقاد التأثير
وعلم الغيب، والا فليس بكفر
ولا شرك بل حرام في الاخيرة
من الشرط الاشتغال في
ما يخالف الشرع والالاف
غير المقنونة المعاني
والافلا جناح، فلهذا اتفقوا
على ان كل رقية او عزيمة او
قسم فيه شرك بالله لا يجوز
التكلم به، ولكن الكلام الذي
لا يفهم معناه لا يتكلم به
لا مكان ان يكون فيه شرك
لا يعرف، ولذا اذن رسول الله

نے جیسا کہ نہایت جانتے ہیں ہے التولية ما يحجب المرأة الى زوجها من السحر وغيره۔
جعلاه من الشرك لاعتقادهم ان ذلك يؤثر في فعل خلاف ما قدره الله تعالى۔ یعنی
تولہ اس عمل یا سحر وغیرہ کو کہتے ہیں جو عورت کو خاوند کے لئے محبوب بنائے، اس کو شرک اس لئے کہا گیا
ہے کہ وہ لوگ اعتقاد رکھتے ہیں کہ یہ چیز اللہ کی تقدیر کے خلاف مؤثر ہوتی ہے۔ اس لئے اس کو شرک کہا گیا ہے۔

صلى الله عليه وسلم لا باس بالبقى
 ما لم يكن شركا كذا فى الملحقات
 ثم السحران كان فيه ما لزم فى
 شرط الايمان فهو كفر، والا فلا،
 ولو فعل ما فيه هلاك انسان
 او مرضه او تفریق بينه وبين
 امرأته، وهو غير منكر شئ من
 شرائط الايكفر لكنه يكون
 فاسقا ساعيا فى الارض الفساق
 فيقتل الساحر والساحرة لان
 علة القتل السعى بالفساد وهو
 يشتمل الذكرو والانثى، وما اذا
 كان سحرا هو كفر يقتل الساحر
 لا الساحرة لان علة القتل
 ههنا هى الردة والمرادة لا تقتل
 كذا فى الملحقات -

(۲۰) الشرك الاصغر
 منها الشرك الاصغر وهو الربا
 وهو باطل، قال عليه الصلوة
 والسلام ان اخوف ما اخاف
 عليكم بعدى الشرك الاصغر
 قالوا وما الشرك الاصغر يا رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال

ایسا سحر یا جادو کفر ہوگا۔ ونہ کفر نہ ہوگا۔ اور اگر اس میں کوئی ایسا عمل
 کرے کہ جس میں کسی انسان کی ہلاکت واقع ہو یا مرد بیمار پڑ جائے۔
 لیکن اس باوجود وہ سحر میں کسی ایسی چیز کا مکتب نہ ہو جو ایمان کے
 شرائط میں غلط انداز نہ ہو۔ تو یہ شخص اگرچہ کافر تو نہ ہوگا یہاں یہ فاسق ہو
 اور زمین میں فساد پھیلانے کا مکتب ہوگا۔ لہذا ایسی شریعت میں جو اس
 دونوں کو تعزیراً قتل کیا جائیگا کیونکہ اس صورت میں عتق قتل فساد
 ہے۔ اور اس میں دونوں صورت دھرم دیناں ہیں۔ باقی اگر کفر کی بنا
 پر سحر کو قتل کیا جائیگا تو اس صورت میں صرف مرد کو ہی قتل کیا جائے
 گا۔ کیونکہ عتق قتل کی اس صورت میں قتل ہونا ہے۔ اور زمرہ
 کی صورت میں مرد کو ہی قتل کیا جاتا ہے عورت کو قتل نہیں کیا جائے
 گا اگرچہ اس کے لئے حبس کی نہ تجویز کی جائے گی جیسا کہ کتب فقہ
 میں مذکور ہے) محققات میں اس پر حرج ذکر کیا گیا ہے۔

(۲۰) شرک صغریٰ کا بیان

شرک کی قسموں میں سے ایک قسم شرک اصغر بھی ہے۔ اس کے مراد
 ربا ہے۔ شرک کی یہ قسم بھی باطل ہے۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کا یہ فرمان ہے کہ زیادہ خوف میں جس چیز کا اپنے بعد تمہارے
 اندر غم ہو کر رہا ہو وہ شرک اصغر ہے۔ لوگوں نے عرض کیا کہ
 شرک اصغر کیا ہے۔ فرمایا کہ ربا۔ اللہ تعالیٰ ربا کرنے والوں سے
 فرمائیکا۔ جب لوگوں کو ان کے اعمال کا بدلہ ملے گا۔ کہ جو ان کو

الرياء يقول الله عز وجل اذ
 اجزى الناس باعمالهم اذهبوا
 الى الذين كنتم تراءون في الدنيا
 اعمالكم هل تجدون عندهم
 جزاءً وقال ان المراتى ينادى
 يوم القيامة يا قاصري اغادس
 يا كافري انما سرضلكم
 وحبط اجركم اذهب فخذ
 اجركم ممن تعمل له، الاترى
 الى ما قال الله تعالى انما خير
 شريك فمن اشرك معي شريكاً
 في عمل فهو لشريكى، يا ايها النبا
 اخلصوا اعمالكم فان الله
 تبارك وتعالى لا يقبل من
 الاعمال الا ما خالص له، ولا
 تقولوا هذا لله وللرحم فانها
 للرحم وليس لله فيها شئ ولا
 تقولوا هذا لله ولوجهكم
 وليس لله فيها شئ، ومعنى
 الرياء جعل عبادة الله تعالى
 الموضوع لتعظيمه والتقريب
 اليه، وسيلة الى غيرهما و
 فيه قلب الموضوع وعكس المشرع

سے اپنا بدلہ تلاش کرو جن کے دکھانے کے لئے تم نے کام کیا ہے۔
 اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بھی فرمایا کہ ریاکار کو قیامت
 کے دن پکارا جائے گا، اس طرح کہ او کو تاہی کرنے والے غدار، او کفر
 کرنے والے ناکام انسان تمہارے اعمال تو گم ہو چکے ہیں اور تمہارا ہر
 ضائع ہو گیا ہے۔ ان سے جا کر اپنے عمل کا بدلہ تلاش کرو جن کے لئے
 تم نے عمل کیا تھا۔ خدا تعالیٰ کا یہ بھی فرمان ہے جس نے میرے ساتھ
 شرک کیا اس عمل کو میں اس شریک کے لئے چھوڑ دوں گا۔ آئے لوگو
 اپنے اعمال میں اخلاص پیدا کرو کیونکہ اللہ تعالیٰ صرف ان ہی اعمال کو قبول
 فرماتا ہے جن میں اخلاص ہو۔ (شرک ریا کے شائبہ سپاک ہوا)
 اور یوں بھی نہ کہو کہ یہ اللہ تعالیٰ کے لئے ہے اور یہ میری قربت
 کے لئے کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کے لئے نہ ہوگا، بلکہ اسی قربت کے
 لئے ہوگا۔ اور یہ بھی نہ کہو کہ اللہ تعالیٰ کے لئے اور یہ تمہارے چہرے
 کے لئے (یعنی تمہاری خوشنودی کے لئے) کیونکہ پھر ایسی صورت
 میں اللہ تعالیٰ کے لئے تو کچھ بھی نہ ہوگا، وہ تو انہیں کے لئے ہوگا
 جن کو اس نے خدا تعالیٰ کے ساتھ ساتھ بھی بنالیا۔ یا جن کے دکھانے
 کے لئے کیا۔ اور ریا کا معنی یہ ہے کہ وہ عبادت ہو اللہ تعالیٰ
 کی تعظیم اور اس کا قرب حاصل کرنے کے لئے مقرر کی گئی اس
 عبادت کو خدا کی تعظیم اور تقرب کے علاوہ کسی دوسری چیز کا سبب
 بنالے اس میں چونکہ موضوع کو بٹ دینا ہے اور شریعت کے
 برعکس کام ہے اور اس میں تبلیس اور دھوکہ دینے والوں
 کے سامنے یہ ظاہر کرتے ہوئے کہ گویا اس عبادت سے خدا تعالیٰ
 کی تعظیم مقصود ہے۔ اور اس کا قرب حاصل کرنا مد نظر ہے۔ حالانکہ
 بات اس کے خلاف ہوتی ہے۔ بلکہ ان لوگوں کا قرب اور ان کی محبت

مذ نظر ہوتی ہے جن کے دکھانے کے لئے یہ کام کر رہا ہے۔ پس اگر ان لوگوں کو پتہ چل جائے اسکی نیت اور ارادہ کا تو قیاساً وہ لوگ اس سے بغض و نفرت کرنے لگ جائیں اور اسکو ترک کر دیں۔ اور اس کے منہ نہ لگائیں۔ اور اللہ تعالیٰ جو سب چیزوں کو جاننے والا تو وہ بطریق اولیٰ ایسے شخص سے نفرت کرے گا۔ نیز اس میں اللہ تعالیٰ کی توہین بھی پائی جاتی ہے۔

وتلبس باعلام الناس انه
يقصد بالعبادة تعظيم الله
تعالى والقربة اليه مع ان ليس
كذلك بل يقصد التقرب
بهما اليهم، والتجرب لهم، فلو
علم انيته لمقتوه، وهجرة، والله
تعالى عالم به فهو بالمقت اولي
وفيه استهانة بالله تعالى عياناً
بالله،

اور کم سے کم خرابی جو ریاء میں پائی جاتی ہے وہ تبلیس کی صورت ہے۔ اور غیر اللہ کی عبادت ہے۔ لہذا یہ وجہ اس کے حرام ہونے کے لئے کافی ہے۔ لہذا ریاء ہر قسم کی حرام ہے۔ اگرچہ اس کے افراد و جزئیات باہم شدید اور خفیف ہونے میں متفاوت ہیں۔ اور دنیا کے کاروبار میں ریاء حرام نہیں اگر تبلیس و نزیر یعنی مکاری اور فریب سے خالی ہو اور اسکو کسی ناجائز بات تک پہنچنے کا سبیلہ بھی نہ بنایا گیا ہو۔ لیکن عبادت کے اندر ریاء کا کسی ہر صورت میں حرام ہے۔ بلکہ اگر اصل عبادت میں ریاء کا کسی ہو مثلاً کوئی شخص فرض نماز لوگوں کے سامنے توڑ پھڑے لیکن صورت تہائی میں نہیں پڑھتا تو ایسی صورت میں بعض کے نزدیک یہ کفر ہو گا۔ چنانچہ فتاویٰ تاتارخانیہ اور ینابیع میں ہے کہ ابراہیم ابن یوسف فقیہ نے کہہ دیا کہ اگر ریاء کا کسی نماز پڑھے گا تو اسکو کوئی اجر نہیں ملے گا، بلکہ اس پر گناہ لازم ہو گا اور اس کے ذمہ قضاء بھی اس کی واجب ہوگی۔ اور بعض فقہاء نے تو کفر کا فتویٰ دیا ہے جن لوگوں نے ریاء کا رپر کفر کا فتویٰ دیا

واقبل ما في الرياء صورة تلبس
وعبادة لغير الله فهذا كافي
في التحريم، فلذا احرم كله وان
تفاوت احادة في غلظة التحريم
ونقصه، والرياء بعمل الدنيا
لا يحرم ان يخلو عن التلبس والتزود
ولم يتوصل به الى المنهى عنه
واما الرياء بالعبادة فحرام كله
بل ان كان في اصل العبادة
لمن يصل الفرض عند الناس
ولا يصل في الخلوة فكفر عند البعض
قال في التاتارخانية وفي الينابيع
قال ابراهيم ابن يوسف لو
صلى رياء فلا اجر له فعليه الوزر،

ہے ان میں سے امام ابو الیث نختہ بھی ہیں جنہوں نے اپنی کتاب
تنبیہ الغافلین میں اس کا ذکر کیا ہے اور اس بارہ میں سختی اختیار
کی ہے اور ریاء کا ذکر کا مل منافی کہا ہے جس کی منزل جہنم کا پھلا کر مھا
ہے۔ اور اس کا حشر آل فرعون اور ہامان کے ساتھ ہوگا۔ باقی
ریاء کی تاثیر طاعت کے اندر کیا ہوتی ہے سو اس کا حکم مختلف ہے
اگر ریاء مغلوب ہو اور طاعت غالب ہو۔ تو بھڑکتی طاعت کا اجر کم ہوگا۔
لیکن طاعت بالکل باطل نہ ہوگی۔

لیکن اگر ریاء غالب ہو اور طاعت مغلوب ہو۔ یا ریاء محض ہو
طاعت کے سہ سے نہ ہو تو ان دونوں صورتوں میں طاعت بالکل
نہ ہوگی۔ اور اس شخص کے ذمہ اس طاعت کی قضا لازم ہوگی کیونکہ
اس صورت میں نیت ہی کے سہ سے نہیں پائی گئی جو کہ عبادت
کے لئے شرط لازم ہے جیسا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان
ہے کہ اعمال کا مدار نیت پر ہے۔ اور ہر آدمی کو وہی ملے گا جو اس
کی نیت میں ہے۔ اگر تم ریاء کی پوری تعریف و حقیقت پر اطلاع
چاہتے ہو۔ اور اس کی پوری قسمیں معلوم کرنا چاہتے ہو۔ اور یہ کہ
ریاء کس طرح ہوتی ہے اور کن کن کاموں میں ہوتی ہے اور ریاء
خفی کیلئے اور اسکی علامات کیا ہیں اور ریاء کے مفصل احکام
معلوم کرنا چاہو تو کتاب سیرت احمدیہ کا مطالعہ کرو اس باب میں
وہ کافی شافی ہے۔

خاتمہ

اس میں کلمات کفر گمراہ فرقوں کا بیان، بدعات، معاصی و فحش

و یحییٰ علیہ القضاء، و قال
بعضہم بکفر انتہی، و ممن قال
بکفرہ الفقیہ ابو الیث ذکرہ
فی تنبیہ الغافلین و اغلط
فیہ حیث جعلہ منافقاً
تأماً، فی الدلائل الاسفس
من النار مع آل فرعون و ہامان
و اما تاثیرہ فی الطاعات المغلوب
ینقص اجرہا و لا یبطلہا،
و الغالب، و المحض یبطلہا۔
و یلزم قضاہا لعدم النیۃ
وہی شرط فی کل عبادۃ۔ من
حیث انہا عبادۃ انما الاعمال
بالنیات "و لکل امرء ما نوى"
وان اردت حقیقۃ الاطلاع
علی تعریف الریاء و تقسیمہ و
ما بہ الریاء و فیما لہ الریاء،
و الریاء الخفی و علاماتہ و
احکام الریاء فعلیک بمطالعۃ
السیرۃ الاحمدیۃ فانہا کافی

و شاف لہذا الامور،

الخاتمة

فی کلمات الکفر و بیان فرق

اور مذاہل کا بیان اور ان کا علاج ہے، اور بعض دیگر فوائد ذکر کئے گئے ہیں۔

انصاف و انواع البدعات
والمعاصی والفواحش الرضا

وعلاجها وبعض الفوائد

ولتختم هذه الرسالة ببعض

ما يكون كفراً، قال في التاتارخا

من قال بخلاف صفته من صفات

الله فهو كافر، وفيها سئل عن

ذات باری جلت قدرته

عن حوادث می گویند ما

حکمره قال کافر شوندا بے

شک، وفيها سئل عن قال

بان الله عامد بذاته ولا نقول

له العلم، وقادر بذاته ولا

نقول له القدرة، وفيه المعتز

هل يحكم بكفره ام لا قال الامام

محمد بن محمد بكفره، وفيه سئل عن

الصفات ومن نفى الصفات

فهو كافر، وفيها ان من اعتقدا

ان الله اجزاء ولسي بجا رحمة بكفره

مسنّت فرماتے ہیں کہ ہم اس کتاب میں اس قدر کتب لکھیں کہ ختم ہوتے ہیں بعض ان باتوں کے بیان کرنے پر جن کی وجہ سے کفر لازم آتا تھا اور تاہم خانیہ کے مسنّت نے فرمایا ہے کہ جس شخص نے اللہ تعالیٰ کی صفات میں کسی صفت کو حادث و زود پیدا یا نہی کہا تو وہ شخص کافر ہوگا کیونکہ جس طرح اللہ تعالیٰ کی ذات پاک قدیم ہے اسی طرح اسکی صفات بھی قدیم اندر ہیں، نیز اسی تاہم خانیہ میں مذکور ہے کہ ان لوگوں کے بارے میں یہ ریاقت کیا گیا جو دست باری تعالیٰ کو محض حوادث و حوادث کا خالق اور تمام کہتے ہیں ان کے بارے میں کیا حکم ہے تو جواب میں کہا کہ بے شک وہ لوگ کافر ہیں کیونکہ خدا تعالیٰ کی ذات برتر سے پاک اور نہ ہے۔ اور جو محل حوادث ہوگا۔ اس ذات باری تعالیٰ کا حادث ہونا لازم آتا ہے تعالیٰ اللہ عن ذات تنوا کبیرین تاہم خانیہ میں یہ بھی مذکور ہے کہ ان لوگوں کے بارے میں سوال کیا گیا جو یہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اپنی ذات سے عالم ہے یعنی اپنی ذات کے ساتھ تو نہ ہو تو جانتا ہے، لیکن ہم اس کے لئے علم کی صفت نہیں دیتے۔ اور ہم کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اپنی ذات سے قادر ہے لیکن ہم اس کے لئے صفت قدرت نہیں دیتے۔ ان لوگوں کا کیا حکم ہے اور یہ لوگ معتزلہ۔ فرقہ ہے جو ذات باری تعالیٰ کے لئے صفات کو نہیں تسلیم کرتے۔ اور اپنے زعم فاسد کی بنا پر یہ کہتے ہیں کہ اس طرح پھر تعدد الہ لازم آئے گا کیا ان لوگوں پر کفر کا حکم ہے یا نہ

یا نہیں۔ تو فرمایا کہ حضرت امام محمدؒ امام ابو حنیفہؒ کے شاگرد حنفی امام نے فرمایا ہے کہ ایسا اعتقاد رکھنے والوں پر کفر کا حکم لگایا گیا گا۔ کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کی صفات کے منکر ہیں حالانکہ قرآن و سنت اور اجماع امت سے اللہ تعالیٰ کے لئے صفات ثابت ہیں جیسا کہ امنت باللہ کا صوباً سمائہ و صفاتہ میں اس کا اقرار کیا گیا ہے اور یہ ایمان کے لئے شرط لازم ہے اور جو لوگ اللہ تعالیٰ کی صفات کے منکر ہیں اور ان صفات کی نفی اللہ تعالیٰ کی ذات سے کرتے ہیں وہ کافر ہیں۔ نیز تاتارخانیہ میں یہ مسئلہ بھی ذکر کیا گیا ہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کے لئے پاؤں ثابت کرے مینی وہ آلہ جس کے ساتھ انسان اور جانور چلتے پھرتے ہیں۔ تو وہ شخص کافر ہوگا۔

اور اسی تاتارخانیہ میں مذکور ہے کہ اگر کوئی شخص یہ کہے کہ اللہ تعالیٰ کا جسم ہے لیکن دوسرے اجسام کی طرح نہیں تو ایسا شخص بدعتی ہوگا۔ اللہ تعالیٰ پر جسم کا اطلاق خواہ وہ میرا و منزه ہو کیوں نہ ہو درست نہیں، اور اسی فتاویٰ میں یہ بھی ہے کہ اگر کوئی شخص یہ کہے کہ اللہ تعالیٰ آسمان میں جانتا ہے۔ تو اگر اس سے اس کی مراد یہ ہے کہ خدا تعالیٰ ایک مکان اور جگہ میں ہے تو وہ کافر ہوگا۔ لیکن اگر وہ کہتا ہے کہ میری مراد مکان نہیں بلکہ میں نے تو قرآن کریم اور احادیث کی حکایت کی ہے۔ کیوں کہ ان میں اس طرح مذکور ہے۔ تو ایسی صورت میں اس پر کفر نہیں لازم ہے گا بلکہ اگر اس نے کچھ بھی نیت نہیں کی اور یہ لفظ کہا ہے تو اکثر فقہاء کفر کا فتویٰ لگاتے ہیں اور کتاب التخییر میں لکھا ہے کہ صحیح بات یہ ہے کہ کفر کا فتویٰ لگے گا۔ اور اسی پر فتویٰ ہے۔ اور اسی تاتارخانیہ میں یہ بھی مذکور ہے۔ اگر کوئی شخص یوں کہے کہ نہ تجھ

وفیہا من قال بان الله جسم
ولا لا جسم فمبتدع وليس
بکافر، وفيها من قال ان الله
تعالى في السماء عالم، ان اراد به
المكان كفر، وان اراد به الحكاية
عما جاء في القرآن وظاهر الاخبار
لا يكفر، وان لم يكن له نية يكفر
عند اكثرهم۔ وفي التخيير هو
الاصح وعليه الفتوى، وفيها
لوقال "نه مكانه" رتو خالي نه تورد
بيچمكنه" فلهذا الكفر، وفيها
مراجل قال علم خدا در همه مكان هست
لهذا انحطاط في النصاب الصواب

لن يقبل كل شئ معلوم لله
تعالى، وفيها رجل وصف الله
بالفوق او بالثقت فهذا
تشبيه بالاجسام وكفر، وفيها
رجل قال يجوز ان يفعل الله
تعالى فعلاً لا حكمه فيد يكفر
لانك وصف الله بالسفه
وهو كفر۔

سے کوئی مکان خالی ہے اور نہ تو کسی مکان میں ہے۔ تو یہ کفر ہوگا۔
اور تاتار خانہ میں یہ مسئلہ بھی مذکور ہے۔ کہ اگر کوئی شخص کہے کہ
خدا تعالیٰ کا علم ہر مکان میں ہے۔ تو یہ بات کہنی غلطی ہوگی کیونکہ خدا
تعالیٰ کے علم کو مکان میں مقید کرنا درست نہیں اس کا علم مکان بڑا
اور تمام عوالم پر محیط ہے اور کتاب نصاب میں ذکر کیا گیا ہے کہ صحیح
بات یہ ہے کہ اس طرح کہے کہ ہر چیز اللہ تعالیٰ کو معلوم ہے (خواہ
مکان ہو یا غیر مکان) اور تاتار خانہ میں یہ مسئلہ بھی مذکور ہے کہ اگر
کسی شخص نے اللہ تعالیٰ کو فوقیت یا تختیت (اوپر کی جہت اور نیچے
کی جہت) کے ساتھ موصوف لیا تو یہ جسم کے ساتھ تشبیہ ہوگی اور
یہ کفر ہے اور تاتار خانہ میں یہ مسئلہ بھی مذکور ہے کہ اگر کسی شخص نے
یہ کہا کہ اللہ تعالیٰ ایسا ہے جس کی نسبت کوئی حمت نہ ہو تو یہ
بھی کفر ہے کیونکہ اس نے اللہ تعالیٰ کو سفہ رب و توفی اور عبث کے
ساتھ موصوف کیا جو کہ کفر ہے۔ حالانکہ خدا تعالیٰ حید ہے اس کا اولی
کلام بھی حمت سے خالی نہیں ہو سکتا چاہے مخلوق کو اس کی حمت معلوم
ہو یا نہ ہو)

اور اسی تاتار خانہ میں بیان کیا گیا ہے کہ اگر کوئی شخص یوں کہے کہ
خدا تعالیٰ تھا اور کچھ بھی نہیں تھا۔ اور خدا تعالیٰ ہے کا سوچ نہیں نہیں
ہے گا، تو کہا گیا ہے کہ اس کلام کا دوسرا عند مع روتوں کا کلام ہے
کیونکہ خود خیال کرتے ہیں کہ بہشت اور اس کی نعمتیں اور حوریں وغیرہ
جو اس میں ہیں وہ کافی ہیں تو یہ کلام بعض مشائخ کے نزدیک کفر ہے
اور بعض کے نزدیک بڑی غلطی ہے۔ کیونکہ بہشت اور اس کی
نعمتیں فی الوقت موجود ہیں اور ان پر فنا نہیں ان کو اللہ تعالیٰ بیشہ عطا
اور تاتار خانہ میں یہ مسئلہ بھی مذکور ہے کہ جس نے قیامت ملتغ

وفيها لوقال "خدا ہے بود و بچ بود
و باشد و بچ نباشد" فقد قيل
المشطر الثاني من كلام الملاح
فان ظنهم ان الجنة وما فيها من
الحور العين للفناء وهو كفر عند
بعض المشائخ وخطاء عظيم
عند البعض، وفيها من انكر
القيامة او النار او الجنة

اوالمیزان او الحساب اوالصراط
 اوالصحائف المكتوبة فيها اعمال
 العباد يكفر، وفيها من قال ان
 الميزان الواقع في كتاب الله تعالى
 عبارة عن العدل فقط ولا يكون
 ميزان يوزن به الاعمال فهو
 مبتدع لانه لم يذكر الميزان بل
 قوله، وليس بكافر، وفيها من
 انكر عذاب القبر فهو مبتدع
 لانه لم يجئ به نص قطعي و
 من انكر شفاعاة الشافعين
 يوم القيامة فهو كافر ثبتها
 بالادلة القطعية، وفيها
 من قال بتخليد اصحاب الكبار
 في النار ان لم يتوبوا فهو مبتدع
 وفيها لو انكر روية الله تعالى
 بعد الدخول في الجنة يكفر،
 وكذا لو قال لا اعرف عذاب
 القبر فهو كافر۔

(التقدريه) — وفيها
 انكار القدريه في غيرهم من البشر

جنت میزان، حساب اور صراط پل صراط) اور ان صحائف کا جن
 میں بندوں کے اعمال درج ہوتے ہیں انکار کیا تو وہ کافر ہوگا۔
 رکیونکہ یہ سب کتاب سنت میں باوثاق مذکور ہیں، اور تاتارخانیہ
 میں یہ بھی مذکور ہے کہ جس شخص نے یہ کہا کہ میزان جس کا ذکر کتاب اللہ
 میں ہے، اس سے مراد عدل ہے نہ کہ کوئی ترازو جس کے مستعمل
 توڑے جائیں گے۔ تو ایسا شخص بدعتی ہوگا کیونکہ اس نے میزان کا
 انکار تو نہیں کیا بلکہ اس کی تاویل کی ہے (اور یہ تاویل سلف کے
 خلاف ہے) اس لئے وہ مبتدع ہوگا اگرچہ کافر نہیں ہوگا۔ اور
 تاتارخانیہ میں مذکور ہے کہ جس شخص نے عذاب قبر کا انکار
 کیا تو وہ بدعتی ہے۔ کیونکہ اس کا ذکر کسی نص قطعی میں نہیں۔ اور جس
 شخص نے شفاعت کرنے والوں کی شفاعت سے انکار
 کیا کہ قیامت میں شفاعت نہیں ہوگی تو ایسا شخص بھی کافر ہوگا۔
 شفاعت کا ثبوت قطعی دلائل کے ساتھ ثابت، اور تاتارخانیہ
 میں یہ مسئلہ بھی ہے کہ جس شخص نے یہ کہا کہ کبیر و گناہ کرنے والے
 اگر توبہ نہیں کریں گے تو ہمیشہ جہنم میں رہیں گے تو ایسا شخص اہل
 بدعت میں سے ہوگا۔ رکیونکہ تمام اہل سنت والجماعت متکب
 کبیر کے عذاب فی النار یا ہمیشہ جہنم میں رہنے کے قائل نہیں، اور
 اس میں یہ بھی مذکور ہے کہ جس شخص نے جنت میں داخل ہونے
 کے بعد اللہ تعالیٰ کی رویت و دیدار کا انکار کیا تو وہ بھی کافر ہے۔
 کیونکہ نص قطعی کا منکر ہوگا۔ اور اسی طرح اگر کہے کہ میں تو عذاب قبر
 کو نہیں جانتا۔ تو وہ بھی (بعض کے نزدیک) کافر ہوگا۔

فرقہ مستدیرہ — (منارین تقدیر) اسی تاتارخانیہ
 میں مستدیرہ پر تکفیر کا حکم لگایا گیا۔ کیونکہ وہ شر کو اللہ تعالیٰ کی تقدیر

نہیں ٹنٹے۔ اور یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ ہر فاعل اپنے فعل کا خود
خالق ہے حالانکہ خالق تمام چیزوں کا اللہ تعالیٰ ہے بندہ کا سب
(ہے)

کیسانہ فرقہ۔۔۔۔۔ اس تنازعہ میں کیسانہ فرقہ کی بھی
تکفیر کی گئی ہے۔ یہی کہ خدا تعالیٰ پر بددراستی، ایک نیا خیال جو
پہلے ظاہر نہ ہوا جو (اور نہ امت کو جائز قرار دیتے ہیں) یعنی اللہ
یعنی اللہ تعالیٰ کسی کام کو کرنے کے بعد اس پر پشیمان ہو جائے
انہی ذرا تھیں۔

روافض۔۔۔۔۔ اور روافض کی تکفیر بھی مندرجہ ذیل
وجوہات کی بنا پر کی گئی ہے۔ ایک تو یہ وجہ ہے کہ وہ اس کے قائل
ہیں نہ قیامت سے پہلے مرے دوبارہ لوٹ کر دنیا میں نہیں گئے۔
یہ بات نفس قرآن کے خلاف ہے (اور دوسری وجہ یہ کہ وہ
تناسخ اور روح کے قائل ہیں کہ روحیں ایک بدن سے دوسرے
کی طرف منتقل ہوتی رہتی ہیں یہی عقیدہ ہندوؤں کہتے ہیں کہ
بات یہ کہ وہ کہتے ہیں کہ خدا کی روح انہی بدن منتقل ہوتی رہتی ہے۔ اور
نیز ائمہ اثنا عشریہ ہیں، اور نیز یہ بھی کہتے ہیں کہ ایک امام ہمارے
کے گنا اور اس کے گنا میں یہ سب امام و نبی کو معاف کر دیتے ہیں
نیز ان میں سے ایسے بھی ہیں جو یہ کہتے ہیں کہ جبریل میں علیہ السلام
وحی لانے میں غلطی کی کہ وہ مجھے حضرت علیؑ کے حضرت جبریلؑ
عید و سترم کے پاس چلے گئے (العیاذ باللہ) چنانچہ ان کے ایک
شاعر نے بھی کہا۔۔۔

جبریل کہ از خالق ہے چون آمد در پیش محمدؐ و مقصود گل
اور یہ تمام مذکورہ ذریعے ملت اسلام سے خارج ہیں اور ان کا حکم تہذیب

بتقدیر اللہ تعالیٰ و فی دعوائہم
ان کل فاعل خالق فعل نفسه
والکیسانیۃ)۔۔۔۔۔ و فیہا
و یجب الکفار الکیسانیۃ فی
اجازتہم البدع والبدعات
عن اللہ تعالیٰ، تعالیٰ عند علوا
کبیرا،

(الروافض)۔۔۔۔۔ و الکفار الروافض
فی قولہم برجع الاموات الی
الدنیا قبل النقیامۃ، و یتمنا سخر
الارواح من بدن الی بدن و
انتقال روح الالہ الی الارواح
وان الائمة اثنی عشر الہیۃ
و یبقیہم بخروج امام باطن
و تعطیلہم الامور الہی الی ان
یخرج الامام الباطن، و یقولہم
ان جبریل علیہ السلام غلط
فی الوحی الی محمد صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم لیاذا باللہ، دون
علی ابن ابی طالب و ہولاء خارج
عن ملة الاسلام، و احکامہم
احکام المرتدین فیقتلون
ان لم یتوبوا و یرجعوا الی دین اسلام

لا حکم ہے۔ ان کی سزا قتل ہے اگر یہ توبہ نہ کریں اور اسلام کی طہ
پلٹ کر نہ آئیں تو واجب القتل ہیں۔

خوارج کی تکفیر — اور ضروری ہے کہ غار جیوں پر کفر کا
حکم لگایا جائے۔ کیونکہ وہ سب امت کو کافر کہتے ہیں۔ اور انہوں
نے اسلام کا نام کفر رکھ رکھا ہے، اور یہ خود کفر ہے، اور اس لئے
بھی کہ وہ حضرت علیؓ، عثمانؓ، طلحہؓ، زبیرؓ، عائشہ صدیقہؓ اور ان کے گرو
کو کافر کہتے ہیں۔

(فرقہ یزیدیہ) — نیز ضروری ہے کہ یزیدیہ فرقہ پر
کفر کا حکم لگایا جائے۔ کیونکہ وہ عجم سے ایک نبی کے نکلنے کے
منتظر ہیں جو اگر حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بت کو منسوخ
کرے گا (جیسا کہ بائی اور بہائی فرقہ سے جن کا اعتقاد ہے کہ بابا
نے آ کر تمام سابقہ آسمانی کتابوں کو منسوخ کر دیا ہے، کتاب
مقدس درجہ اور اسی قسم کا خیال قرامطہ کے بعض فرقوں کا بھی تھا
وہ اپنے پیشوا کے بارہویں یا اعتقاد رکھتے تھے)

برداشت غل شرع بتائید یزیدی مخدوم روزگار علی ذکرہ السلام
یعنی ہمارے مخدوم و پیشوائے شریعت کی تمام بندشیں اٹھا دی ہیں
یزیدیہ کی تکفیر اس لئے ضروری ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
شریعت تو قیامت تک کے لئے باقی رہنے والی ہے، اس کا
ثبوت قطعی دلائل سے ہے خدا تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم کو خاتم النبیین فرما کر آپ کی نبوت و رسالت کو ابدی قرار دیا ہے۔
اس کے خلاف اعتقاد رکھنے والا کافر قطعی ہوگا۔ اور یہی حکم مرزا
قادیانیہ کا بھی ہے کیونکہ وہ بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد

تکفیر الخوارج — واجب
اکفار الخوارج فی الکفار ہم جمیع الامۃ
وقد سمو الاسلام کفرا، و
هذا کفر، و فی الکفار ہم علیاً و
عثمان بن عفان و طلحہ و زبیر
وعائشہ رضوان اللہ علیہم اجمعین
یزیدیہ) — واجب
اکفار الیزیدیہ فی انتظارہم
نبیاً من العجم ینسخہ ملۃ محمد
صلی اللہ علیہ وسلم لانه شرع
باقیۃ الی یوم القیامۃ بالدلیل
القطعیۃ و قال اللہ تعالیٰ
”وَ خَاتَمَ النَّبِیِّیْنَ“

مرزا غلام احمد قادیانی کی نبوت کے قائل ہیں تو ان کا عقیدہ بھی ختم نبوت کے خلاف ہے۔

(بخاریہ فرقہ) — اور بخاریہ فرقہ کی تکفیر بھی ضروری ہے کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کی صفات کا انکار کرتے ہیں حالانکہ اللہ تعالیٰ کی صفات قرآن کریم سے ثابت ہیں۔ خدا تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ وہ اللہ سميع اور بصیر ہے اور ہر چیز پر قدرت رکھنے والا ہے نیز یہ بخاریہ یہ بھی اعتقاد رکھتے ہیں کہ قرآن جب لکھا جاتا ہے تو جسم ہوتا ہے اور جب پڑھا جاتا ہے تو عین (غیر قائم بذات شئی) ہوتا ہے۔ حالانکہ قرآن کے بار میں یہی اعتقاد ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کا کلام ہے نہ جسم سے نہ عین سے۔

بخاریہ — والبخاریہ فی تفہیم صفات اللہ تعالیٰ واللہ سميع بصیر، واللہ علی کل شیء قدیر، وقولہم ان القرآن جسم اذا کتب وعرض اذا قرء،

جہریہ فرقہ — اور تاتاریخ میں مذکور ہے کہ جہریہ فرقہ انسان کو مجبور عین سمجھتے تھے اسے کی تکفیر میں علماء کا اختلاف ہے بعض نے ان کی تکفیر کی ہے۔ اور بعض نے تکفیر سے انکار کیا ہے۔ ٹھیک بات یہ ہے کہ ان میں سے جو لوگ انسان کے بار میں یہ خیال رکھتے ہیں کہ بسیں فعل کی مطلق طاقت نہیں نہ خلق سے اور نہ کسب سے اور وہ شے تھمتے یعنی بے بس ہے اور وہ مجبور ہے تو اس بندے کے محفل ہونے کا ابطال لازم آتا ہے۔ لہذا ایسے لوگ تکفیر کے ال ہیں۔

(معمریہ) — (فرقہ معمریہ) کے بار میں بھی علماء کا اختلاف ہے ان کا اعتقاد ہے کہ انسان اس جسم (مخالی) کے علاوہ کسی اور چیز کا نام ہے۔ تو اس کے لازم آئے گا کہ انسان ممکن نہ ہو بیحد ممکن نہ ہو جسم مع الروح، ہے جس کو انسان کہتے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے سورہ قیامت آیت ۳۱ میں فرمایا ہے: ۱۳۱ یٰۤاِنْسَانُ بِرِیْحَانٍ رَّوَّانٍ

جہریہ — وفيہا واختلف الناس فی کفار الجہریہ فمنہم من اکفرہم، ومنہم من ابی عنہ، والصواب الفارمن لم یزل یجد فعلاً اصلاً لا یخلق ولا کسباً، وانہ کاسر القام، لانه یستلزم ابطال التکلیف،

(معمریہ) — وفي معمر فی قوله ان الانسان غیر الجسد لان کونہ غیرہ یقتضی عدم کونہ مکلفاً، "أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُشْرَكَ سُدًى" وانہ حی،

قادر، مختار، وانہ لیس بمخلو
ولا ساکن، ولا يجوز عليه شيء
من الاوصاف المجازة على
الاجسام،

کہ وہ یوں ہی ہے کار اور محل چھوڑ دیا جائے گا۔ اور انسان تو زندہ قدرت
والہ، اور اختیار رکھنے والا ہے، اور اگر اس معمر کی بات کو مانا جائے
تو انسان نہ تو متحرک ہوگا نہ ساکن اور اس پر ان اوصاف میں سے
کسی صنف کا اطلاق درست نہیں ہوگا جو اوصاف اجسام پر جوئے
جانتے ہیں۔

(معتزلہ کا ایک فقرہ) — اور معتزلہ کا ایک فرقہ ایسا
بھی ہے جو یہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کسی چیز کو نہیں دیکھتا ہے یہ
یہ لوگ بھی کافر ہیں کیونکہ نفس قطعی کے خلاف عقیدہ رکھتے ہیں۔ اللہ
تعالیٰ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ سميع اور بصیر ہے۔ نیران کا یہ بھی عقیدہ
ہے کہ آخرت میں اللہ تعالیٰ کا ریدار بھی نہیں ہوگا۔

(فرقہ شیطانیہ) اور فرقہ شیطانیہ کی تعبیر بھی ضروری ہے۔
یہ فرقہ اپنے پیشوا محمود بن عثمان جبر کا لقب شیطان الطاق کی منسوب ہے اس
کا یہ اعتقاد ہے کہ اللہ تعالیٰ کو کسی چیز کا علم نہیں ہوتا جب تک کہ خدا
تعالیٰ کسی چیز کا ارادہ نہ کرے یا اس کو مقدر کرے تو پھر جانتا ہے
ورنہ نہیں۔ (یہ فرقہ بھی کافر ہے علم خداوندی کے انکار سے)۔

(فرقہ جہمیہ) — فتاویٰ تاتارخانیہ میں مذکور ہے کہ جہم
کے عقیدہ کا قائل ہوگا وہ بھی کافر ہے۔ جہم کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا علم
متغیر ہوتا ہے (یعنی بدلتا رہتا ہے) اور خدا تعالیٰ کا علم حادث ہے یعنی
پہلے نہیں تھا۔ اور نیز یہ کہتا ہے کہ ایسا کہ خدا تعالیٰ کی ذات کے قیام
ہونے میں کچھ نقص نہیں پیدا کرتا، ایسے عقیدے والا یقیناً دین سے
خارج ہے، نہ اس پر نماز پر مبنی ہائز ہے اور نہ اس کے جنازے میں
شریک ہونا جائز ہے۔

(مستدریہ کا ایک فرقہ) — اور قدریہ (مشرقی عقیدہ)

رقوم من المعتزلة) بقوم
من المعتزلة بقولهم ان الله
تعالى لا يرى شيئا من الاشياء
لخالفته لدليل القطعي، والله
سميع بصير ولا يرى في الاخرة
الشيطانية — والشيطان
الطاق، وهو محمود بن النعمان
المقرب بشيطان الطاق، في
قوله ان الله لا يعلم شيئا الا
اذا اراده وقدره،

(جہمیہ) — وقينا من يقل
بقول جهم وهو ان علم البا
يتغير، ويحدث، ويمزعم ان
ذلك لا يقدر في قدم الذات،
فهو خارج عن الدين فلا يصل
عليه ولا يتبع جنازته،

(صنف من القدريه) —

کا ایک گروہ ایسا ہے جو اللہ تعالیٰ کے علم کو روک رہے ہیں، یہ لوگ بھی ہمارے نزدیک کافر ہیں، علم کے روک رہے کی تفسیر یہ ہے کہ وہ یہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہر چیز کو جانتا ہے لیکن جب وہ چیز موجود ہو جائے تب پہلے نہیں جانتا۔ اور مستقبل میں بھی جب چیز موجود ہوگی اس وقت سلک کر جانے کا پہلے نہیں۔ یہ لوگ کافر ہیں، ان لوگوں کی عورتوں سے ہمارے لئے نکاح رشتہ کرنا جائز نہیں اور نہ ان کے جنازہ میں شریک ہونا جائز ہے۔

صنف القدرية الذين
يَرُدُّونَ الْعِلْمَ، فكذا الله كما
عندنا، وتفسيره العلم انهم
يقولون ان الله تعالى يعلم كل
شيء عند كونه، وكذا الله
كل شيء يكون في المستقبل عند
كونه ووجوده، واما الشيء الذي
لم يوجد في الماضي فانه لا يعلم
حتى يكون، فهو لا كفار ولا تنزوح
من نسائهم ولا نزوحهم ولا
لتبع جنازتهم،

(المرجئة) — واما المرجئة

فان حزباً منهم يقولون نرجي
امر المؤمنين والكافرين اسي
تؤخره الى مشيئة الله تعالى
فلا يحكم بنجاتهم من العذاب
يغفر لمن يشاء من المؤمنين
والكافرين، ويعذب من يشاء
من المؤمنين، ويقولون له
الآخرة خلقاً ومنكاً، والاولى،
فكما نرجي يعذب من يشاء من
المؤمنين في الدنيا، ونعم من
يشاء من الكافرين، وذلك منه

زفر قمر جنت، — اسی فقرہ کے میں گروہ ہیں
۱۱) ان کا اعتقاد ہے کہ ہم مومن اور کافر سب کو مشیت الہی کی طرف
مؤخر کرتے ہیں، ان میں سے کسی پر عذاب سے نجات کا حکم نہیں دیا
نہ جس کو چاہے بخشدے مومن ہو یا کافر اور چاہے تو مومن کو سزا
دے، اور یہ لوگ یہ بھی کہتے ہیں آخرت اللہ تعالیٰ کی مخلوق اور مخلوق
ہے جس طرح دنیا۔ اور ہم دیکھتے ہیں کہ دنیا میں خدا تعالیٰ مومن کو سزا
اور عذاب میں مبتلا کر دیتا ہے اور کافروں میں سے جس کو چاہے
انعام و اکرام سے نواز دیتا ہے۔ اور یہ خدائی طاقت سے عدل
تو اسی طرح آخرت میں بھی مومن کو چاہے تو سزا میں مبتلا کرے
اور کافروں کو نعمت سے نوازے۔ یہ فرقہ مرجئہ کے کافر ہیں۔
۱۲) اور اسی طرح مرجئہ کا دوسرا فرقہ بھی کافر ہے، جو کہ اعتقاد ہے
کہ ہماری نیکیاں بہ صورت خدا تعالیٰ کے نزدیک مقبول ہیں۔

اور ہماری برائیاں معاف ہیں اگرچہ ہم توبہ نہ کریں ان برائیوں سے۔
اور اعمال فرض نہیں۔ اور یہ فرقہ نماز روزہ، زکوٰۃ، اور تمام فرض
کا اقرار نہیں کرتے۔ اور کہتے ہیں کہ یہ نماز، روزہ وغیرہ سب فضیلت
کی باتیں ہیں جو ان پر عمل کرے تو بہتر ہے اور جو نہ عمل کرے تو اس پر
کچھ بھی گناہ نہیں تو یہ لوگ بھی کافر ہیں۔

رسول، تیسرا گروہ مرجئہ کا وہ ہے جو کہتے ہیں کہ گنہگار مومنین کے معاملہ
کو خدا کی طرف تو فر کرتے ہیں نہ تو ہم ان کو جنت میں آتے ہیں اور نہ
دوزخ میں، اور نہ ہم ان سے بیزاری کا اعلان کرتے ہیں اور نہ ان سے
دوستانہ کرتے ہیں، خدا تعالیٰ کا جو بھی ان کے متعلق فیصلہ ہوگا
وہ ہی بہتر جانتا ہے۔ مرجئہ کا یہ تیسرا گروہ سنت کے مطابق ہے۔
ان کی بات کو یہی لازم پکڑو۔

عدل فی الدنیا فکذا فی الآخرة
فیسرون حکمهما فہولاء ضرب
من المرجئہ کفار، وکذا الذک
الضرب الآخر الذین یقولون
حسناتنا متقبلة عندہ تعالیٰ۔
وسیأتنا مغفورة، وان لم تنب
منہا۔ والاعمال لیست بفائض
ولا یقرون بشرائض الصلوة
والزکوٰۃ، والصیام، وسائر
الفرائض، ویقولون ہذہ
فضائل من عمل بہا فحسن و
من لا فلا شیئی علیہ، فہولاء
ایضا کفار۔ واما الذین یقولون
نرجی ونؤخر امر المومنین
العصا لا الی اللہ تعالیٰ ولا
ننزلہم جنة ولا ناراً ولا
نتبرأ منہم ولا نتولاہم فہم
عہی السنۃ فالزم قولہم وخذ

سہرحضرت امام عظیم ابوحنیفہؒ کو جن حضرات نے مرجئہ کہل ہے، وہ اس وجہ سے کہ امام رحمہ اللہ کے مددگار ایمان سے
موزن سمجھتے ہیں۔ یعنی ایمان کا جز نہیں بنیال کرتے۔ اگرچہ اعمال بھی اپنی جگہ فرض اور ضروری ہیں، انکا منکر کافر اور ان کا
نہ اسق برتا ہے۔ لیکن اسکا باوجود ایمان کا جز نہیں، ایمان تصدیق قلبی کو کہتے ہیں، بعض غالی حضرات نے
دہانتی سے امام کو مطلق مرجئہ میں شمار کر کے لوگوں میں غمراہی اور بدظنی پھیلانے کی ناکام کوشش کی ہے حالانکہ حشر
کا ایک طبقہ ایسا بھی ہے جن کے عقائد اور خیالات اہل سنت والجماعت کے عین مطابق ہیں ۱۲ سوانح

(الخوارج) — اما الخوارج
 فمن لم يرد قوتهم شيئا من
 كتاب الله تعالى وكان خطا
 لهم على وجعنا وويل يتناولون
 ان الاعمال ايمان اى اجزاء
 يفقد عند فقد هاء، ويقولون
 الصلوة ايمان وكنز الملك
 والزكاة — وكنز اجمع الفرائض
 كاللح والجهاد والطاعات ولو
 نفلا، فمن اتى بالايمان بالله
 تعالى وملائكته وكتبه و
 رسله واليوم الآخر جميعه
 اطاعات، فهو مؤمن، ومن
 ترك شيئا من اطاعات كفر
 بقوله تعالى ان يكفر حين يذنب
 ويشارب الخمر يكفر حين
 يشرب، وكذا يقولون فى
 جميع ما نهى الله عنه، كخمر
 الناموس، بترك العمل، وهى لا عتوان
 وخصاوتها، انما هى مباحة
 نيك وديعه، ولا تقل بقوله
 واجتنبهم بالشر، بل اجتنبوا
 يفتنونكم بوساوسهم فخذلهم

(مفرقہ خوارج) — بہر حال خوارج اگر اس کو نہیں سے
 ہوں کہ بن کی بات قرآن کریم کی کسی بات کو رد تو نہیں کرتی لیکن
 وہ لوگ اس کی تعبیر میں صریح غلطی کرتے ہیں۔ اور تاویل سے کام
 لیتے ہیں۔ مثلاً یہ کہتے ہیں کہ اعمال ايمان سے یعنی اعمال ايمان کے
 ایسے جزا ہیں کہ اگر یہ نہ ہوں تو ايمان بھی نہ ہوگا۔ اور یہ کہتے ہیں کہ
 نماز روزہ، زکوٰۃ، حج، جہاد اور تمام فرائض و طاعات نوا و وہ شخص
 ہی کیوں نہ ہو ايمان میں داخل ہیں۔ اور یہ کہتے ہیں کہ جو شخص
 اللہ تعالیٰ اور اس کے مائیکہ کتابیں، رسول اور قیامت کے دن پر ایمان
 لائے اور تمام طاعات کو ادا کرے تو وہ مؤمن ہے۔ اور جو ان طاعات
 میں سے کسی چیز کو چھوڑ دے تو وہ کافر ہوگا۔ اور یہ کہتے ہیں کہ زانی
 زنا کرتے وقت شرابی شراب پیتے وقت کافر ہوتا ہے۔ اور کسی
 طرح تمام منہیات کے ارتکاب سے کافر ہوتا ہے۔ اور یہ خود بخود
 لوگوں کو ايمان کے ترک سے کافر کہتے ہیں۔ پس یہ لوگ ایسے ہیں کہ
 انہوں نے ایسی تاویل اختیار کی کہ جو ہر شے پر غلطی ہے
 پڑ گئی، لہذا یہ لوگ بدعتی ہیں کافر نہیں۔ تو ایسے خیالات اور
 اختلاوت سے گریزا اختیار کرو، اور اپنے آپ کو بچاؤ، کہیں
 اپنے باطل و سادسک تمہیں فتنوں میں نہ مبتلا کر دیں۔ اور ہر لوگ
 موزہ پر مسیح کو بوز نہیں سمجھتے تو یہ لوگ نہیں ایسے اللہ تعالیٰ
 کے حکم کی سنت سے معاف کر دے ہیں یہ لوگ بھی جائز نہ وہ
 چاہتے ہیں۔ اس لئے کہ موزہ پر مسیح زنا مشہور حدیث سے ثابت
 ہے۔ لہذا ایسے شخص کو اپنی نمازیں نہ پڑھنا، نہ نماز ادا کرنا
 و توقیر بھی نہ کرو، کیونکہ جس نے بدعت و اسے کی پیروی تو غیر
 مسیح اسلام کی بدعت کو کرنا ہے میں مدد دے بدعت اور بدعت

کا متولدہ ہے کہ شیخین کو یعنی ابو بکر و عمر کو فضیلت دینا۔ اور تین حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دونوں داماد عثمان و علیؓ سے محبت کرنی اور موزرہ پر مسح کرنا یہ اہل سنت والجماعت کا شعار اور علامت ہے) اور اسلام کو گرانے میں مدد دینا تو کفر کی بات ہے اس سے ایسے لوگوں کے پاس مدد و رفت بھی نہ کھوار نہ ان سے میل جول اختیار کرو۔ اگر ایسا کرو گے تو اس شخص ان کی بدعت کو رواج دینا ہے۔ کیونکہ ایسے لوگ بدعت والے ہیں۔

واما من لم ير المسح على الخفين فقد رغب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو عندنا مبتدع لثبوته بالحدیث المشهور فلا تتخذوا مآما في صلواتك ولا توفروا ببدعة من وقر صاحب بدعة كانما اعان على هدم الاسلام. وفيه كفر عند البعض، ولا تختلف اليد ولا تغلط معه فان فيه ترويحاً لبدعته وهو صاحب بدعة انتہی۔

دلائل اربعہ کا اتباع

اپنے اوپر لازم پیر و کوشش اور مستعدی کو یقین حاصل کرنے کے لئے اسکی مطابقی جو قرآن کریم اور سنت میں وارد ہوا ہے۔ یا اجماع اور مجتہدین کرام کے قیاس سے ثابت ہے اور اسی پر یقین کرو۔ اور صرف اللہ تعالیٰ کے سامنے ہی نیاز مندی اور عاجزی اختیار کرو۔ اور صرف اسی سے ہی استعانت طلب کرو، کسی غیر سے نہیں تاکہ تمہارے قدم راہ راست سے پھسل نہ جائیں۔ اور تمہارا اعتقاد کسی گمراہ کرنے والے کی گمراہی سے یا شک ڈالنے والے کے شک سے متزلزل نہ ہو، اور چھوڑو جہاں اور عوام کی خرافات کو کیونکہ بعض متصوفین اپنے آپ کو تصوف کی طرف منسوب کرنے والے غلط کار لوگوں نے اپنے پیر کی مدح کرتے ہوئے یہ

اتباع دلائل الاربعة فضیلت بالجہد والتشمیر فی تحصیل الیقین بما ورد فی القرآن والسنة والایجماع وقياس المجتہدین والاذعان به والتضرع والاستعانة بالله لا بغیرہ، حتی لا یزل قدمک ولا یزال اعتقادک باضلال مضل وتشکیک مشکک، ودع عنک خرافات الجہال والعوام، فان بعض المتصوفة

حکى عن شيخه مرید املحه
مع ان هذا من محض ان واحد
من اقربائه بواسطة همة
شيخه وترسيته يرى الله تعالى
كل يوم مرة او مرتين، وان
موسى عليه السلام مع انه
كليم الله لم يتسر له ذلك،
وقيل له لَنْ تَرَانِي، وهذا
الكلام ربما يسمعه الغافل
بغته يظن انه جميع او يشك
وهذا تفضيل لغير النبي على
موسى عليه السلام بل على جميع
الانبياء فان رؤية الله تعالى
اعلى المراتب والالذات المعنوية
ولم يتيسر لاحد من الانبياء
في الدنيا سوى نبينا عليه الصلوة
والسلام في ليلة الاسراء، و
قد اختلف فيها۔

النبي فضل من الولي
وقد عرفت ان اعتقاد اهل
السنة والجماعت ان الولي
لا يبلغ درجة النبي صلى الله
عليه وسلم فضلا عن ان يتجاوز

نقل کیا ہے کہ اس کے بعض اعزہ اپنے شیخ کی ہمت توجہ سے ہر روز
اللہ تعالیٰ کو ایک یا دو بار دیکھتے ہیں۔ اور باوجود اس کے کہ موسیٰ
علیہ السلام کليم اللہ تھے لیکن یہ دیداران کو بھی نصیب نہ ہوسکا
اور انکو کہا گیا تم مجھے ہرگز نہیں دیکھ سکتے، ہو سکتا ہے کہ کوئی
بے خبر آدمی اس قسم کی بات کو اچانک سُنکر صحیح خیال کیسے
یا وہ شک میں مبتلا ہو جائے۔ (لیکن سب بات کے باطل
ہونے میں ذرا بھی شبہ نہیں) اس میں غیر نبی کو نبی پر فوق
دی گئی ہے، صرف حضرت موسیٰ علیہ السلام کی بات نہیں
بلکہ تمام انبیاء علیہم السلام کا بھی یہی حال ہے کسی کو بھی خبر ہمار
آقا خاتم النبیین حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اس دنیا میں
دیدار الہی نہیں نصیب ہوا۔ صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم کو معراج کی رات یہ سعادت نصیب ہوئی ہے اگرچہ اس
میں بھی بعض کا اختلاف ہے۔ (لیکن راجح بات یہی ہے کہ آپ
کو رویت حاصل ہوئی ہے، جیسا کہ حضرت ثناء ولی اللہ نے
اپنی کتاب الخیر الکثیر میں بیان کیا ہے)

(نبی کا درجہ ولی سے افضل ہے)
اور تم اہل سنت والجماعت کا اعتقاد معلوم کر چکے ہو کہ ولی کبھی
بھی نبی کے درجہ تک نہیں پہنچ سکتا۔ چہ جائیکہ اس کے
بڑھ جائے۔ تشریح عقائد میں مذکور ہے کہ ولی کو نبی پر فضیلت دینی کفر
اور کراہی ہے۔ تشریح مقاصد اور تشریح مواقف میں مذکور ہے کہ اس

وذكر في شرح العاشر ان تفضيل
الذي على النبي كفر وضلال، و
في شرح المقصد والمواقف،
ان الاجماع منعقد على ان الانبياء
افضل من الاولياء، وكيف هو
تحقير للنبي صلى الله عليه وسلم
وسمع عن بعض الخوئية ان بعد
محمد صلى الله عليه وسلم من
الانبياء لم يباغوا مرتبة الاسم
من اسماء الله تعالى، وهو العلم
للعليم بل وقفا في السادس
الذي هو السلام ولم يتجاوزوا،
وانا قد جاوزنا، وهذا مثل
الاول، وقال ان ابابكر لم يبلغ
مرتبة الارشاد وانا نتجاوز
مرتبة الاصحاب وهذا قدح
في افضل الاولياء وطعن في
افضل الامة بل في سيدنا
وسيد الاولين والآخرين رسول
الله المكرم بين حبیب رب العالمين
نعوذ بالله منه .

بات پر اجماع منعقد ہو چکا ہے کہ نبیاء اولیاء سے افضل ہیں، اس کے
نہیں ہو سکتا کیونکہ اس میں نبی کی تحقیر ہے، اعیاذ باللہ۔
اور بعض خلیوٹیوں (چند کش قسم کے پیر ٹاٹھوں) سے یہ بات سنی گئی
ہے کہ وہ یہ کہتے ہیں کہ حضرت محمد سے اللہ علیہ وسلم کے علاوہ دیگر انبیاء علیہم
السلام اللہ تعالیٰ کے اسماء میں سے خاص اسم یعنی عظیم و عظیم کے مرتبہ
تک نہیں پہنچ سکے۔ بلکہ چھ اسم اس نام تک ہی رک گئے ہیں اور
ہم لوگ آگے بڑھ گئے ہیں۔ اور یہ بات بھی پہلی بات نبی پر ولی کی
فضیلت کی طرح کفر و کمراسی ہے، اور انہوں نے یہ بھی کہا کہ حضرت
ابوبکر و برادرش و تک نہیں پہنچ سکے۔ اور ہم لوگ اصحاب
کے درجہ سے بڑھ گئے ہیں۔

اور اس بات میں افضل الاولیاء (ابوبکرؓ) کی مذمت ہے۔
اور امت کے افضل لوگوں پر طعن ہے بلکہ سید الاولین والآخرین اللہ
تعالیٰ کے مکرم ترین رسول حبیب رب العالمین حضرت محمد صلی اللہ
علیہ وسلم پر بھی طعن ہے کیونکہ آپ نے ہی ابوبکرؓ کو سب امتیوں
سے افضل بتایا ہے۔ اور تمام صحابہؓ کو باقی امت کے لوگوں سے
افضل بتایا ہے۔

قال في التمارخانية لو قال
عمر و عثمان وعلي لم يكونوا صحابا

اور فتاویٰ تمارخانیہ میں ہے کہ اگر کسی شخص نے کہا کہ حضرت عمر و
عثمان و علی صحابی نہیں تھے۔ وہ کافر نہیں ہوگا، اگرچہ مستحق لعنت

قہر پائے گا۔ کافر نہ ہونے کی خبر یہ ہے کہ ان کا اصحاب ہونا قطعی
 دین سے ثابت نہیں ہیں اگر ابو بکر صدیقؓ کے متعلق کہے کہ وہ صحابی
 نہیں تھے تو کافر ہوگا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں صاحب فرمایا
 ہے جیسا کہ سورہ توبہ کی آیت میں ہے جب وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 اس غار میں فرما رہے تھے اپنے اصحاب کو مت غم کھو اللہ تعالیٰ
 جلتے ساتھ ہے۔

اور فتاویٰ ظہیر یہ ہیں مذکور ہے کہ جس نے حضرت ابو بکر صدیقؓ
 کی امامت سے انکار کیا تو صحیح بات یہ ہے کہ وہ کافر ہوگا۔ اسی
 طرح حضرت عمرؓ کی خلافت سے انکار بھی صحیح قول کے مطابق باعث
 تکفیر ہوگا۔ خلاصہ اور حاصل سبارہ میں (قابل بحث سند) وہ بات
 ہے جو حضرت امام عظیم ابو حنیفہؒ سے منقول ہے۔ جب آپ سے پوچھا
 گیا کہ اگر آپ کا قول کتاب اللہ کے خلاف نظر آئے تو کیا کریں، فرمایا
 میرے قول کو ترک کرو اور کتاب اللہ کو اختیار کرو۔
 پھر کہا گیا کہ اگر آپ کا قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کے
 مخالف نظر آئے تو فرمایا میری بات کو چھوڑ دو حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 کے قول کو اختیار کرو۔

پھر کہا گیا کہ اگر آپ کا قول صحابہؓ کے قول کے مخالف پایا جائے تو
 پھر کیا ہوگا۔ فرمایا کہ میری بات کو ترک کرو اور صحابہؓ کی بات کو اختیار
 کرو۔

پھر کہا گیا کہ اگر تابعی کی بات آپ کے قول کے مخالف ہو تو پھر کیا
 کیا جائے۔ فرمایا کہ وہ بھی مرد ہیں اور تابعی۔ یعنی اب ترجیح کی بات یہیں
 تابعی اگر اجتہاد کرتے ہیں تو ہم بھی اجتہاد کرتے ہیں رحمہم رجال و
 نحن رجال، یعنی اگر وہ تحقیق و اجتہاد کے میدان کے شامسوا ہیں

لا یکفر، ولسحقی اللعنة، لان
 کوہم اصحابا بالدریثیت بدلیل
 قطعی، و لوقال ابو بکر الصديق
 لم یکن من الصحابة کفر، لان
 اللہ تعالیٰ سبھا صحابا اذ
 یقول لصاحبه لا تحزن و فی
 الظہیریۃ من انکرام امامۃ ابی
 بکر الصديق فهو کافر فی الصحیح
 و کذا من انکر خلافتہ عمر فی صحیح
 الاقوال، فخلاصۃ الامور ما قال
 ابو حنیفہ لما سئل عنه،
 فقیل له اذا قلت قولاً و کتاب
 اللہ یخالف قولک، قال ترک
 قولی بکتاب اللہ تعالیٰ، فقیل
 له لو کان قول الرسول صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم یخالف قولک
 قال اترك قولی بقول الرسول
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم، ثم قیل
 له لو کان قول الصحابة یخالف
 قولک، قال اترك قولی بقول
 الصحابة، ثم قیل له لو کان قول
 التابع یخالف قولک قال التابع
 مرجل وانا رجل، فالعبرة لما

فی هذه الارکان اعنی القرآن والسنة
والاجماع وقياس المجتهدین،

ہم بھی کم نہیں۔ امام ابو حنیفہ بھی تابعین میں سے ہیں، الغرض کہ اعتبار
انہیں چار ارکان کا ہے۔ یعنی کتاب سنت اجماع اور قیاس مجتہدین۔
جو بات ان اولہ سے ثابت ہوگی، وہ قابل اعتبار ہوگی۔ ان کے علاوہ
کوئی چیز قابل حجت نہیں۔

وكيف وان اتباع الولی يرجع

الى هذه الاربعة لان الولی من
يكون مستغرقاً في العبادة ولا يتأني
حبيب غيره عز وجل، وحفظ
النفس، وفي هذا الزمان من يترك
شارب خمر وبنج وتارك جماع

جمعة وصلاة ولا لعب نردو
شطر بنج وغيرها۔ يدعى ولايته

وهم ليس الا فناء الشيطان

في صورة الانسان، فان ظهر

منه شيء فهو ليس بكامة بل

استدراج، ولا اعتبار له رؤيا

وخياله، خذ الشرع ميزاناً،

لما هو خارج عن هذا الميزان

فهو الشيطان لا الولی، وذكر في

شرح القصيدة الامالي نقلاً

عن تمهيد ابوالشکور ان الولی

من لا يفعل كبيرة وان فعلها

يخرج عن مرتبة الولائية، وان

ان اولہ اربعہ کے علاوہ کوئی چیز کیسے دلیل ہو سکتی ہے۔ حالانکہ

ولی بھی ان ہی اولہ کا اتباع کرتا ہے۔ کیونکہ ولی تو وہ ہوتا ہے جو

خدا تعالیٰ کی عبادت میں ہمہ تن مستغرق ہو۔ اس کے نزدیک سوائے

خدا تعالیٰ کے کوئی دوسرا محبوب نہیں ہوتا۔ اور انسانی خواہشات

میں وہ مستغرق نہیں ہوتا۔ مگر افسوس کا مقام ہے کہ اس زمانہ

میں شراب خور اور بھنگ نوش، نازک جماعت و جمعہ اور تارک نماز

چوسر و شطرنج وغیرہ کھیلنے والے لوگ ولایت کے مدعی بنتے ہیں۔

حالانکہ وہ شیطان کے نائب ہیں جو انسانی شکل و صورت میں

ظاہر ہو کر انسانوں کو گمراہ کرتے ہیں۔ اگر اس قسم کے لوگوں سے کوئی

خارج عادت بات ظاہر ہو تو یقیناً وہ کرامت نہیں ہوگی بلکہ استدراج

ہوگا۔ اور ایسے شخص کے کسی خواب خیال کا کوئی اعتبار نہیں۔ پس

خدا تعالیٰ کی شریعت کو میزان بناؤ جو اسے خارج ہو وہ شیطان ہے ولی

نہیں ہو سکتا۔ شرح قصیدہ امالی میں تمہید ابوالشکور سے نقل کرتے

ہوئے بیان کیلئے کہ ولی کبیرہ گناہ کا ارتکاب نہیں کرتا۔ اگر کرے گا تو

مرتبہ ولایت سے خارج ہو جائے گا۔ زکوہ و نفل کے بعد پھر اس مرتبہ

کو حاصل کر سکے گا) اور اگر صغیرہ گناہ کا ارتکاب بار بار کرے گا تو وہ

بھی درجہ ولایت سے خارج ہو جائے گا، اور نیز یہ بھی نقل کیا گیا

ہے کہ ایک صغیرہ گناہ کا ارتکاب اپنے ارادہ اور نیت کے ساتھ بھی

مرتبہ ولایت سے خارج کر دیتا ہے۔ ایسی صورت میں اس سے کشف

فعل صغيرة موارا كثر فيخرج
ايضا، ونقل ايضا عنه فعل الصغير
الواحدة بالقصد والنية يخرج
عن مرتبة اولاية، فان ظهر عنه
حينئذ من الكشف والكرامة لا
يكون الا استدراجا ومكرًا من
الله تعالى به كما ظهر رد دين بلغاء
فرعون، وهو لم يكن كرامة له، وكما
يظهر على يد المرتاضين من الكشف
من الكفار لا يكون الا استدراجا،
والافضل من الاحياء
والافضل من الصحابة بعد الانبياء
عليهم السلام ابو بكر ثم عمر ثم عثمان
ثم علي وجهم ايضا على هذا الترتيب
كما هو مذکور في السوانع للحقيرة
واما تفضيل اولاد الخلفاء
الراشدین رضوان الله تعالى
عليهم اجمعين وعلى قول البعض
على ترتيب اصولهم، وقيل باعلم
والورع، ويكفران قذف عائشة
واما بسائر نسائهم صلى الله عليه
والآله وسلم يستحق اللعن ولا يكفر
وهكذا يكفر او لعن الشيخين :-

وكرامت في غير ذلك هو كذا ويستدراج هو كذا اور مكر هو كذا يعني خدا تعالیٰ
کی طرف سے مخفی تدبیر جو اس کے حق میں بہتر نہیں، جیسا کہ شہوت
کہ فرعون کی دعا سے ایک بار رو و نیل جاری ہو گیا تھا تو یہ اس کی
کرامت نہیں تھی بلکہ استدراج تھا۔
اور جیسا کہ بعض یا قنوت کرنے والے کفار سے باتیں کر چکے ہیں
قسم کے کشف ہوتے ہیں یہ بونی کرامت نہیں بلکہ استدراج
ہی ہے۔

صحابہ میں سے فضائل

اور تمام صحابہ میں سے نبیاء عیہد اب اس کے بعد افضل ہے
ابو بکرؓ میں پھر سنت محمدؐ چھ حضرت عثمانؓ پھر حضرت علیؓ اس کے ساتھ
بھی اسی ترتیب سے نہوری ہے۔ جیسا کہ سوانع محرقہ میں مذکور
ہے۔ باقی علماء راشدین کی اولاد کا باقی رجب اور مرتبہ تو اس
بار میں بعض علماء کا قول ہے کہ اسی ترتیب سے جس طرح اصل
کا درجہ اور محبت ہے۔ اور بعض کا قول ہے کہ علم اور وسع و تقویٰ
کے مطابق ہی فضیلت ہوگی یہی قول زیادہ صحیح معلوم ہوتا ہے،
اور اگر عائشہ صدیقہ پر اتہام لگائے گا تو وہ کافر ہوگا۔ (ریونہ سور
نور کی دس آیتوں میں اللہ تعالیٰ نے ام المؤمنین عائشہ کی براءت
اور زنا بہت کا اعلان فرمایا ہے) پر خلاف حضور صلی اللہ علیہ وسلم
کی باقی ازواج مطہرات پر قذف کرنے والا استحقاق لعنت کرنے
کے باوجود کافر نہیں ہوگا۔ اور اسی طرح علم دینے فرمایا ہے کہ

(التلفظ بالالفاظ الموهلة لا)

وتلفظ بفتح تن پاك وچہار دہ

معصوم و دواز دہ امام کفر

لان العصمة وانظر هارة من

خواص الانبياء عليهم السلام

وان كانت ثابتة للمصبيان

والمجانين مع الفرق بينهم

فكما ان التسوية بينهم في

المرتبة كفر كذلك التسوية

بينهم في العصمة فلا بد من

الاجتناب والاحتراز عن الالفاظ

التي لا يات بها الكتب الالهية

والسنة النبوية والاسلامية

الشريعة الشريعة وصارت

شعارا للروافض وغيرهم من

الفرق غير اهل السنة والجماعة

وان لم تكن كفر لكن التلفظ

بها من اقبه القبايح براى الاعتقاد

للتشبه بهم بالفتنة بها في

مرضاته .

ولذا لا ينبغي ان يتلفظ

بما هو موحش وموثر بخلاف

عقيدة ترميم التبريز والتقوا

حضرات شیخین را بیکر و عمر پر لعنت کرنے والا بھی کافر ہوگا۔

زائے الفاظ کا تلفظ کرنا جائز نہیں جن سے کفر کا شبہ ہو اور

فتح تن پاك کا لفظ زبان سے بولنا۔ اور چودہ معصوم کا لفظ اور

بارہ امام کا لفظ بولنا موجب کفر ہے۔ کیونکہ عصمت اور طہارت

تو انبیاء علیہم السلام کے خواص ہیں اس سے۔ اگرچہ ایک درجہ

تک عصمت چھبٹے پھر اور مجاہدین زبائلوں کے لئے بھی ثابت

ہے۔ تو اب اگر کوئی شخص ان بچوں کو اور مجاہدین کو عصمت میں

انبیاء علیہم السلام کے ساتھ مساوی قرار دے تو وہ کافر ہوگا۔ اسی

طرح صحابہ اور ائمہ اہل سنت اور نقباء اربعہ عشر کو جو شخص عصمت

میں انبیاء علیہم السلام کے ساتھ برابر قرار دے تو وہ بھی کافر ہوگا۔

انبیاء علیہم السلام کو جو چیز اللہ تعالیٰ طرف سے قطعی طور پر

دی گئی ہے اور وہ انبیاء علیہم السلام کے ساتھ مخصوص بھی ہے

تو اس کو غیروں کے لئے ثابت کرنے والا کافر ہوگا۔ پس ضروری

ہے کہ اس قسم کے الفاظ کے تلفظ سے اجتناب کیا جائے جو اسکا

کتابوں اور سنت برویہ میں اسراہل سنت کی معتبر اور اعلیٰ کتابوں

میں بھی مذکور نہیں۔ اور متعدد ایسے الفاظ جو اہل سنت کے علماء

دیکر باطل فرقوں کا شعار ہوں جیسے روافض وغیرہ اگرچہ ایسے الفاظ

کا تلفظ کفر نہ موجب بھی ایسے الفاظ استعمال کرنے ایک نسخہ الاعتقاد

سنی کے لئے قبیح ترین بات ہے۔ کیونکہ ان باطل فرقوں کے

ساتھ ان کی مرضی میں تشبیہ لازم آتا ہے۔

اور اسی طرح حنا سب نہیں کہ کوئی ایسا لفظ تلفظ کیا جائے جو مشتعل

ہو اور موحش ہو عقیدہ کے خلاف یا اسکا استمرار چاہیے۔ کیونکہ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے۔ تمہارے یہ مقامات سننے والے

مواضع التهمة، ودد وازده
امام و پنج فرق و دہ گیسو
میا علی مشکل کشا و غیرہا
من الالفاظ منها، لان بعدہ
الالفاظ من شعار الروافض
فلا يجوز، نعم لو اطلق القول
بد وازدہ امام و پنج تن
پاک فی عتوتہ علیہ السلام
لابأس به لو اراد بالظہار
الظہارۃ من الارباح الظاہرۃ
والحق والعدل والحسد لا
بمعنی العصمة، والظاہرۃ
الکاملۃ، وبالامامة الخلافة
کما هو معتقد اهل التشیع،
بل الاقتداء فی امور الدنیا
والدین والاخرة ولم یحصر
فیہم، لان بعض الصحابة رافضی
بداری والبعض مشرق بیعة
الرضوان، وکلہم مطہرون
واباحوا انفسہم واموالہم
فی حبه علیہ السلام المذموم
من احب وافدوا وادوا لہم
و دما بہم منه علیہ السلام

اور دوازدہ امام اور پنج سرودہ گیسو باعلی مشکل کشا وغیرہ الفاظ
اسی قبیلے سے تعلق رکھتے ہیں۔ کیونکہ یہ الفاظ روافض کا شعار
ہیں چکے ہیں لہذا ان کا بولنا درست نہیں، البتہ اگر پنج تن بول
کر اور بارہ امام بول کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد مراد لے
تو پھر کوئی حرج نہ ہوگا اور طہارت سے مراد ظاہری گندگی سے پاک
اور کینہ، کھوٹ، حسد وغیرہ سے طہارت مراد ہو، عصمت
کا معنی مراد نہ ہو۔ اور ظاہر طہارت کا لفظ مراد نہ ہو جس میں عصمت
بھی داخل ہے اور امامت سے مراد خلافت نہ لے جیسا کہ
اہل تشیع کا اعتقاد ہے۔ بلکہ امام سے مراد وہ جسکی اقتدا کی جاتی
ہے امور دنیا اور دین اور آخرت میں اور اسکے علاوہ حصر بھی ملو
نہ ہو۔ کہ امام صرف یہی ہیں۔ کیونکہ صحابہ میں سے بعض بداری ہیں۔
اور بعض بیعت رضوان سے مشرف ہیں۔ اور یہ سب پاک لوگ
ہیں جنہوں نے اپنی جانوں اور اموال کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کی محبت میں لگا دیا۔ اور اپنی روحوں اور خونوں کو آنحضرت صلی
علیہ وسلم پر قربان کر دیا یہ سب اپنی محبت میں ٹھہرا۔ اور آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے کہ آدمی اسی کے ساتھ ہوگا جس کے
ساتھ اسے محبت ہے۔ لیکن نادان اور جاہل لوگوں کے وہم
نصوصاً بکڑے ہوئے لوگوں کے وہم اس طرح دیتے ہیں اور
وہ اس لفظ کو بول کر یا سنکر بارہ اماموں کے لئے عصمت و
خلافت ثابت کرنے لگتے ہیں جو خلاف واقع ہے۔ اور نیز
جب ان کو ظاہر وری پاک کہتے ہیں تو طہارت اور امامت کو ان میں
منحصر مانتے ہیں اور قاعدہ بھی یہی ہے کہ جب کسی چیز کو تخصیص کے
مقام میں ذکر کیا جائے تو وہ ماعد کی نفی پر دلالت کرتی ہے یعنی

مکن اوہام الجہال خصوصاً
الفساد یتبادر الیہا فیلزم
اثبات الخلافۃ لاثنتی عشر
المدکورین مع انہ خلاف
الواقع وحصر الطہار والادما
فیہم لان ذکر الشیئی فی معنی
التخصیص یدل علی النفی
عماء الاکماہوم مذہب
الاصولیین فی الروایات
والعقوبات والمدح والذم
واجتماع الناس علی القبور
والعرائس فی یوم معین
علی المہیئات المخصوصة
مع الثیاب الفاخوة وآلات
اللہو والاصوات والمزامیر
لا یجوز خصوصاً للرجال والنساء
معا قال علیہ الصلوۃ والسلام
لا تتخذن واقبری عیداً ائی
لا تجتمعوا علی قبوری کما تجتمعون
فی الاعیاد لانہا یام الاکل
والشریب واللہو وحضور
انہما بر المعبرۃ والتفکر
والتذکرۃ فی روایۃ لا تتخذن

اسکے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ یہ حکم صرف اسی کے ساتھ
خاص ہے اس کے ماسوا کسی کو سکریں یہ حکم نہیں پایا جاتا
جیسا کہ اس قاعدہ کو علم اصول وائے روایات اور عقوبات
کے باب میں اور شرح اور فہم کے مسئلہ میں ذکر کرتے ہیں
را اس لئے اس قسم کے الفاظ سے بچنا لازم ہے

اور لوگوں کا اجتماع اور اکٹھے قبروں پر اور عرس کے لئے خاص
معین دن میں اور خاص شکل و ہیئت میں عمدہ فاخرہ لباس
پہن کر اور آلات ٹھہرا اور گانے اور مزامیر کے ساتھ خصوصاً
مردوں اور عورتوں کا یکجا اکٹھا ہونا ناجائز ہے۔ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری قبر کو عید نہ بنانا یعنی
میری قبر پر اس طرح اجتماع نہ کرنا جس طرح تم اپنی عید میں
اجتماع کرتے ہو کیونکہ عیدوں میں اجتماع کھالے پینے اور کھیل
تماشتہ کے لئے ہوا کرتا ہے۔ اور قبروں پر حاضر ہونا تو عبرت کے
لئے اور غور و فکر اور نصیحت حاصل کرنے کے لئے ہے سو وہی
روایت میں یہ آیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری
قبر کو بت نہ بنانا یعنی جس طرح بتوں کی پرستش کی جاتی ہے اسی
طرح میری قبر کی پوجا کرنے لگ جاؤ۔ بسکں آپ نے منع فرمایا۔
اور رافضی بھی در قسم کے ہوتے ہیں ایک وہ جو حضرت علی سے

قبری وثنا بعد والروافض
 قسان، المحب لعل، المحب لشیخ
 عبد القادر جیلانی فیقول الاول
 یا علی مشکل کشا والآخرین
 یقولون مقالرتهم، مع انہ قاضی
 فی در المختار نقلاً من الوهبانیة
 فی باب المرتب، وکن اقوال
 شیئاً للہ "قیل بکفر، فاجتنب
 عن مثل هذا الاقوال وافعل بکم
 نکیف یكون ولیاً اختار کفراً
 او تکلم بکفر او شرب خمر
 او بجا او غیرها من الحرام کما فی
 هذا الزمان یدعون الولاية
 ویفعلون هذا الامور الاتی
 الی قوله علیہ السلام من طار
 فی الرہوی او مشی علی الماء و
 ترک فرضاً من فرائض اللہ
 تعالیٰ او سنة من سنن رسولہ
 فعلیہ اللعنة، وقوله تعالیٰ
 "لا تخونوا اللہ وارسولہ"
 الایة، وعن رسومات: الکفر
 والشک وابدل عتہ، وخذ
 طریق الذین القویم وانصر الہ

محبت کا دعویٰ رکھتے ہیں، ان کا نعرہ یا علی مشکل کشا ہوتا ہے اور
 دوسرے رافضی وہ ہیں جو حضرت شیخ عبد القادر جیلانی کی محبت
 کا دم بھرتے ہیں اور ان کا نعرہ شیئاً للہ ہوتا ہے۔ حالانکہ در مختار
 دسٹے دیباچہ فتاویٰ سے نقل کرتے ہوئے بیان کیلئے مرتد
 کے باب میں کہ اس طرح شیئاً للہ کہنا بعض نے اسپر کفر کا
 فتویٰ دیا ہے۔

پس برحق ہوا در حقیقت پسند آدمی کا فرض ہے کہ اس قسم کے
 تمام اقوال و افعال سے اجتناب اختیار کرے۔ کیونکہ ایسا آدمی
 کس طرح اللہ تعالیٰ کا ولی ہو سکتا ہے جو کفر کی بات کو اختیار کرے
 یا کفر کا کلمہ اپنی زبان سے کہے یا شراب اور بھنگ پینے والا ہو
 یا اس قسم کی باتیں کرے والا ہو جن کو شریعت نے حرام قرار دیا ہے
 جیسا کہ اس زمانہ میں ولایت کے دعویدار اس قسم کے کام کرتے
 ہیں اور اسپر بھی دعویٰ ولایت۔ حالانکہ کہا گیا ہے کہ جو شخص
 ہوا میں اٹھے والا ہو۔ اور پانی پہ چلنے والا ہو۔ ربکا ہر ایسی
 خارق عادت باتیں اسے ظاہر ہوں، لیکن اللہ تعالیٰ کے مقرر
 کئے ہوئے کسی فرض کا تارک ہو۔ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کی کسی سنت کا تارک ہو ولی ہونا تو بجا، ایسا شخص لعنت کا مستحق
 ہوگا۔ اور اللہ تعالیٰ کا بھی فرمایا ہے سورہ انفال آیت ۱۳ کہ
 ایمان والو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کے فتویٰ میں کسی قسم کی کمی اور
 خیانت نہ کرو اس کی طرف میں چاہیے کہ کفر اور شرک کی رسول
 سے اور بدعت سے اجتناب کرو اور جو اس کے سیدھے راستے
 اور راستہ مستقیم کو اختیار کرو۔ کیونکہ سنت حنیف یہی ہے
 اور دوسرے دیرینہ کفری اور کفری کی راہ اختیار کرو۔

کفر شرک اور تارکیوں اور اندھیروں کو چھوڑ دو۔

للمستقیم فانه المسلة
الحنيفية۔

نَحْنُ الْوَرَعُ وَالْعَمَلُ وَالتَّقَى
وَرَدْعُ الْكُفْرِ وَالشُّرْكِ وَالِدَّعَى
وَصِيَّةٌ فِي الرِّقْصِ وَالْفَنَاءِ

يَا أَخِي إِيَّاكَ وَالرِّقْصَ فَنَاهُ
رَأْسُ كُلِّ خَطِيئَةٍ، وَهُوَ الْحَرَكَةُ
الْمُوزُونَةُ وَالْاضْطِرَابُ

وَهُوَ الْحَرَكَةُ الْغَيْرُ الْمُوزُونَةُ
فَكُلُّ مَنْ لَعِبَ غَيْرَ مُسْتَثْنٍ وَ

يَدْخُلُ فِيهَا مَا يَفْعَلُهُ
بَعْضُ الصَّوْفِيَّةِ فِي زَمَانِنَا

وَهُوَ أَشَدُّ مِنْ كُلِّ مَا عَدَا
مِنْهُمْ لِأَنَّهُمْ يَفْعَلُونَهُ عَلَى

إِعْتِقَادِ الْعِبَادَةِ كَمَا يَفْعَلُ
الْمُسَوِّدُ فِي خَافِ عَلَيْهِمْ أَمْرٌ

عَظِيمٌ، قَالَ الْإِمَامُ أَبُو الْوَفَاءِ
قَدْ نَصَّ الْقُرْآنُ عَلَى النَّهْيِ عَنْ

الرِّقْصِ فَقَالَ "وَلَا تَمْسِسْ فِي
الْأَرْضِ مَرَحًا وَذِمَّ الْحَمَالُ،

وَالرِّقْصُ أَشَدُّ وَقَالَ الطَّرِيقِيُّ
حِينَ سَأَلَ عَنْ مَذْهَبِ الصَّوْفِيَّةِ

أَمَّا الرِّقْصُ وَالتَّوَجُّدُ فَاقُولُ

وصیت — رقص رڈانس اور غناء رراگ کے بیان میں

میں برآمد اپنے آپ کو رقص پنج سے بچاؤ کیونکہ یہ مرگناہ کی جڑ ہے

اور رقص کہتے ہیں حرکت موزون کو۔ اور اضطراب کہتے ہیں حرکت

غیر موزونہ کو۔ پس جو بھی اس قسم کا کھیل کھیلے گا وہ اسی حکم میں داخل

ہوگا۔ اور اسی زمرہ میں وہ بھی شامل ہے جو ہمارے زمانہ کے بعض

صوفی لوگ کرتے ہیں، بلکہ یہ تو تمام باقی صورتوں سے زیادہ برا

ہے کیونکہ یہ لوگ اسکو عبادت سمجھ کر کرتے ہیں، جیسا کہ اہل منہک

کہ رقص ان کی عبادت کا جز ہے۔ تو ایسے باطل پرست صوفیوں

پر بہت بڑا خطرہ ہے، امام ابو الوفاء نے فرمایا ہے کہ قرآن حکیم

کی صراحت سے معلوم ہوتا ہے کہ رقص کی ممانعت ہے۔ اللہ تعالیٰ

نے سن۔ یا نبی کہ زمین میں اتراتے ہوئے مت چلو، اور اگر

کر چلنے کی بھی ممانعت فرمائی ہے، تو رقص تو اسکی زیادہ سخت

ممانعت ہے۔ مگر حوسنی سے جب صوفیہ کے مسلک کے بار

میں سوال کیا گیا، یعنی بعض اہل تصوف جو رقص و تواجہ کرتے

ہیں، تو انہوں نے کہا کہ رقص و تواجہ سب سے پہلے سامری

کے ساتھیوں نے ایجاد کیا ہے۔ جب سامری نے ان کے لئے بکھیرا

بنایا، ایت جسم جس سے آواز آتی تھی تو یہ کھڑے ہو کر رقص کرنے

لگے اور وہ جہ میں آئے۔ لگے، تو یہ رقص و تواجہ کفار کا دین ہے

اور بکھڑے کی پوجا ہے۔ اور تاجار خانہ میں سے کہ سماع کے

من احدثه اصحاب مری لما اتخذ لهم عجلًا جسدًا له خوار، قاموا برقصون عليه ويتواجدون. فهو دين الكفاية بعبادة العجل، وقال في التاتارخانة الرقص في السماء لا يجوز، وفي الذخيرة انه كبيرة

وقت رقص کرنا جائز نہیں۔ اور ذخیرہ ایک فقہ کا فتویٰ ہے میں ہے کہ یہ گناہ کبیرہ ہے۔

وقال الامام البزانتی فی فتاویٰ قال القرطبی ان هذا الغناء، وضرب القصب، والرقص حرام بالاجماع عند مالك والشافعی وأحمد، فی مواضع من كتابه، وسيد الطائفة

اور امام بزاز نے اپنے فتاویٰ بزازیہ میں کہتے۔ کہ امام قرطبی نے اپنی کتاب کے متعدد مواضع میں لکھا ہے کہ یہ راک اور گانا اور بانسری بجاتا، اور رقص کرنا، امام مالک، امام شافعی احمد کے نزدیک بالاجماع حرام ہیں۔ اور سید الطائف امام نسفی نے بھی اس کی حرمت کی تصریح فرمائی ہے اور میں نے شیخ الاسلام جلال الکیلانی کا فتویٰ بھی دیکھا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ اس رقص کو حلال سمجھنے والا کافر ہوگا، اور بات واضح ہے کہ جب اس کی حرمت جماع سے معلوم ہو چکی ہے تو اس کو حلال جاننے والے کی تکفیر لازم آئے گی اور محشر میں نے اپنی تفسیر کشاف میں بھی اس کے بارہ میں ایسا لکھا ہے میں جو ان رقص و راک کے شدید ثبوت پر متوجہ ہوتے ہیں اور قیامت برپا کرتے ہیں، اور غلہ وہ ایسے صاحب ہمارے اور امام محبوبی نے اس کے بھی زیادہ سختی کے ساتھ اس کی حرمت بیان کی ہے جس طرح تاتارخانیہ والے نے ہیں کہ تماموں روایات میں

وقال الامام البزانتی فی فتاویٰ قال القرطبی ان هذا الغناء، وضرب القصب، والرقص حرام بالاجماع عند مالك والشافعی وأحمد، فی مواضع من كتابه، وسيد الطائفة النسفی صرح بحرمته، ورأيت فتی شیخ الاسلام جلال اللمة والدين الکیلانی ان مستحل هذا الرقص کافر، ولما علم ان حرمته بالاجماع لزمت یحکم مستحله وللشیخ الزمخشري فی کشف کلمات یقوم علیهم

نے حضرت سید علی تجویری کشف المحجوب کے آخر میں فرماتے ہیں کہ بداندک اندر شریعت و طریقت میں رقص ایچ اصلے نیست کہ شریعت و طریقت میں رقص کے لئے کوئی اصل موجود نہیں یعنی شریعت اور طریقت دونوں میں اس کے جواز کی کوئی دلیل نہیں پائی جاتی۔ ۱۲ سوالات

الطامة والقيامة، ولصاحب
النهاية. والامام المجتبیٰ
ایضاً معاذ کمر فی التائار بخانیہ.
قنت من لہ انصاف و دیانت
و ستقامتہ طبع اذ ارانی رقص
صوفیہ زمانہ فی المساجد
بالحان و نغمات خمد طہرہم
المرد، و اهل القری و الہواء
من الجہال العوام، و المبتدعة
الطغام، و الذل لا یعرفون
الطہارة و القرآن و الحلال الحرام
بل لا یعرفون الایمان و الاسلام
مہم رعیق و زشیہ و نہاق.
الزعیق صوت الحمار الاسفل
و الزشیہ صوت الاسد
و النہاق صوت الحمار الاعلی
یشبہ نہاق الحمار

و تبدل نون کلام اللہ و یغیرون
ذکر اللہ تعالیٰ ثم یتلفظون بانفا
سہمۃ و ہن یا نانت کریمہ،
مشر ہن ہن و ہن و ہن
و ہن، الا تری الی مقال التفصیل
قدس سرہ، الغناء رقیۃ الزناء

کے مصنف کہ جس میں انصاف و دیانت ہوگی اور اس کی طبیعت
اور مزاج میں بھی ستقامت ہوگی۔ جب ہم اسے زمانہ کے صوفیوں
کا رقص مشاہدہ کرے گا، جو مساجد میں کرتے ہیں اور ساتھ ساتھ
نوشہ خانہ مولوں کے ساتھ گاتے ہیں اور بے پیشوں کا شمع اور دیہات
کے باشندے اور اہل ہوا، جاہل عوام اور لٹکے قسم کے بد معنی لوگ
اور بد اخلاق ذلیل قسم کے لوگ جو نہ دہارت کو پہچانتے ہیں اور
نہ قرآن کو اور نہ حلال و حرام کو بلکہ ایمان و اسلام کو بھی کچھ نہیں جانتے۔
گندھوں کی طرح اونچی نیچی آوازیں نکالتے ہیں اور کبھی گونج گونج سے
بولتے ہیں۔

اور اللہ تعالیٰ کے کلام میں تغیر و تبدل کرتے ہیں۔ اللہ کے ذکر کے
کلمات کو بھی تبدیل کر کے عمل الفاظ سے تلفظ کرتے ہیں اور ناپسندیدہ
ہدیایں بولتے ہیں۔ مثلاً ہن ہن، ہن ہن، ہن ہن، ہن ہن وغیرہ کے قسم
کے الفاظ، غور کرو سلف صالحین کے نیالات گانے وغیرہ کے
بارہ میں کیا تھے۔ تنقیرت فصیل نے تو فرمایا ہے کہ کانازنا کانڈا
ہن، یعنی اس سے آگے زنا کے لئے اور بدکاری کے لئے راستہ

ذکرہ فی موضوعاتہ محمد علی
القاسی الاساء ما یزرون ولا
محالة لمولاء اتخذوا دینہم
هزوا ولنہوا ولعباء وان لم یکن
لہ ماریسۃ بالفقہ وعلم تفصیلی
بحال الصوفیہ - قالویل للقصائد
والحکام حیث یعرفون لهذا
ویشاہدون فلا ینکرون ان
راس منکر اقلیغیرہ بیدہ
والا فیلسانہ والافقلیہ
وذالك ضعف الایسان -
ملا یغیرون مع قدر تہم علیہ
بل یخافون منہم ویلتمسونہ
وقال الواحدی فی وسیطہ
ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
قال من ملا مسامعہ من غناء
لم یؤذن لہ ان یسمع صوت
الروحانیین یوم القیامۃ
قیل وما الروحانیین قال قراء
اہل الجنة - وقال تنادۃ رم
بحسب المرء من الضلالة
ان یخنا رحدیث الباطل علی
حدیث الحق - نقلہ الواحدی

ہموز ہوتا ہے۔ طاعلی قاری نے موضوعات میں اس کا ذکر کیا ہے۔
کیا برا بوجھ ہے نہ ان کو علم نقد سے کوئی نمارست و مناسبت
اور نہ صوفیا مکرم اور ان کے حال کا تفصیلی علم ہے۔ اور تباہی اور
بلاکت تو ان قاضیوں اور حکام کے لئے ہے جو اس قسم کی حرکات
کا مشاہدہ کرتے ہیں اور پھر انکار نہیں کرتے۔ اور ان لوگوں کو
فہم کرتے ہیں۔ حالانکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کافرہاں ہے کہ جس
آدمی کو طاقت حاصل ہو وہ ہاتھ سے برائی کرنے والے کو روکے۔
ورنہ زبان سے منع کرے۔ اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو پھر دل سے برا
جانے۔ اور یہ ایمان کا سب سے ضعیف درجہ ہے۔ اور یہ حکام
قدرت طاقت کے باوجود منع نہیں کرتے بلکہ ان لوگوں کے
اثر و رسوخ سے غافل رہتے ہیں اور اللہ ان سے دعائیں کرا رہے
ہیں۔

۱۔ م و احمدی نے اپنی کتاب فیسطی میں ایک روایت بیان
کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص نے اپنے
کانوں کو اس قسم کے گانے اور زان سے بجا تو قیامت کے دن
وہ روحانیین کی آواز نہیں سنے گا۔ اور روحانیین سے
مراد اہل جنت ہیں خوش الحانی سے پڑھنے والے مرد ہیں۔
حضرت قتادہ نے فرمایا ہے کہ آدمی کے لئے مرد ہونے کے لئے
یہ ذات کافی ہے کہ وہ پچھلے وقت کے مقدمہ میں غلام
و گمراہی کی بات کو اختیار کرے۔ امام ابو حنیفہ نے اس کو بیان
کیا ہے۔

۲۔ اللہ تعالیٰ نے کا ذکر کھڑے ہونے کی حالت میں فرمایا
بیٹھے ہوئے۔ یا زوٹ سے بل تو ہر حالت میں جائز ہے۔

بشرطیکہ لب اور اعضاء کے سکون کے ساتھ ہو اور
گانے کے طریق پر نہ ہو۔

نعم الذ کو قیامًا وقعودًا
وعلى جنوبهم جائز اذا كان
بادب وسکون اعضاءه بلا
لحن وتغنی۔

اور گانے بجانے کے آلات یعنی آلات موسیقی اپنے گھر میں
رکھنا چاہیے ان کو استعمال نہ بھی کرتا ہو پھر بھی گنگار ہوگا۔ اس لئے
کہ ان آلات کو بالعموم کھیل اور لہو کے لئے ہی رکھا جاتا ہے
خلاصۃ الفناوی اور دیگر کتابوں میں اسی طرح لکھا ہوا ہے اور جو
بات شیخ ابوطاہر مقدسی اور صاحب العوارف شیخ سہروردی
نے بیان کی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ایک شخص نے
یہ شعر پڑھے

بے شک محبت کے سانپ نے دس کر میرے جگر پر ایسا زخم لگایا
ہے کہ کوئی طیب اور جھاڑ بھونک کرنے والا اس کا علاج نہیں
کر سکتا۔ سوائے محبوب کے جس کے اوپر میں فریفتہ ہو گیا ہوں اس
میرا جھاڑ بھونک اور تریاق وہی ہے اس کے سننے پر آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کو وجد آیا ایسا کہ آپ کی چادر مبارک
آپ کے کندھا پر آگس گڑبڑی۔ جب فارغ ہوئے تو اپنے اپنے
ٹھکانے کی طرف واپس لوٹے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
کہ وہ بزرگ نہیں جو سماع کے وقت جھومتا نہیں اور وجد نہیں کرتا۔
پھر آپ نے اپنی وہ چادر حاضرین میں چاروں طرف بکریں بنا کر تقسیم کر
دی یہ حدیث موضوع رہنا وئی اور منکھڑت ہے، اس کا واقع
عمار بن اسحاق ہے۔ ارام توہی نے اور دیگر محدثین نے اسی
طرح فرمایا ہے۔ اس حدیث کے جھوٹ ہونے میں کوئی شک

وامساك المعازف فی البیت
وان لم یستعملها فانه اثم
لان امساك هذه الاشياء
تكون لله عیادة کذا فی
الخلاصة وغیرها، واما ما
ذکره ابوطاهر المقدسی
وصاحب العوارف ان النبی
صلی اللہ علیہ وسلم انشد جعفر
مرجل

قد لسعت حية الهوى كبدا
فلا طيب لها ولا سراق۔
الا طيب الذي قد شغفت
فانه رقيتي وتسوياق۔
فتواجد النبی صلی اللہ علیہ
وسلم وتواجد اصحابه حتى
سقط ردائه عن منكبه فلما
فرغ لوى كل واحد الى
مكانه ثم قال ليس بکريم من
لم يلتزم عند السماع، ثم

نہیں۔ اور مقاصد حسنہ میں امام سخاوتی نے امام ابن تیمیہ سے نقل کرتے ہوئے بیان کیا ہے کہ لوگوں میں جو یہ بات مشہور ہے کہ حضرت ابو محمد ویرۃ نے حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے دو شعر پڑھے تھے۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو وجہ آیا تھا اور پھر آپ کے کندھے مبارک سے چادر گرہ پڑی تھی، اور اس کو فقرائے اہل صفہ نے تقسیم کر لیا تھا۔ اور اس کے ٹکڑے لے کر اپنے کپڑوں میں پیوند لگائے تھے۔ علم حدیث کو جلالت والے اہل علم کا اس پر اتفاق ہے کہ یہ روایت جھوٹ اور باطل ہے۔ اس سلسلہ میں جو بھی روایت بیان کی جاتی ہے موضوع ہے۔ حضرت ملا علی قاری نے اپنی کتاب موضوعات میں اسی طرح ذکر کیا ہے۔

اور موجودہ زمانہ میں ایسی کتابیں تصنیف کی گئی ہیں جن میں سماع کو مباح قرار دیا گیا ہے۔ بلکہ انہوں نے اسکو ذمہ کے درجہ پہنچا دیا ہے۔ اور اس کے انکار کرنے والے کفر کا فتویٰ لگایا ہے۔ اور تحقیق یہ ہے کہ اس کے افترا ہونے میں کوئی شبہ نہیں۔ اور ان لوگوں نے ان احادیث کو جن میں سماع کی حرمت و مذمت بیان کی گئی ہے، اجرت لے کر گانے پر محمول کیا ہے۔ اور فقہی معایات کو اسی پر محمول کیا ہے۔ عجیب ہے کہ کس طرح ان لوگوں نے دیکھ لیا

قسم ردائہ، علی من حضارہ
بجماعة قطعة، فهذا حديث
موضوع كان واضعه عمار بن
اسحاق هكذا قاله الداهي
وغیره، وهو ما يقطع بکذب
وفي المقاصد الحسنة للسيد
قال ابن تیمیة ما اشترهوا
ابا محمد ویرۃ النشد البیتین
بین یدیه صلی اللہ علیہ
وسلم، وانه تواجد حتى وقعت
البردة الشريفة عن كتفه
فتقاسمها فقراء الصفة و
جعلوا رقعا في ثيابهم، كذب
باتفاق اهل العلم بالحدیث
وما روی فی ذالك موضوع
ذکره علی القاری فی موضوعات
ولقد صنعت فی هذا الزمان کتب
فی اباحة السماع بل قالوا
بفرضية الغناء وحكموا بكفر
من انكره، فهو فرية بلا مبررة،
وحملوا الاحادیث التي وردت
فی مذمتہ وحرمتہ علی المغنی
الذي ياخذ الاجرة علی الغناء

وَكذلك الروايات الفقهية
ايضا. والعجب منهم كيف يحكموا
المذمة والحرمه التي جاءت
في الاحاديث في حق المعنى على الا
مع انه لا قرينة عليه وانه
مثبت للحرمه لان الغناء كان
حراما فلهمذا لا يجوز الا بحرمه عليه
لنضاعف الوزر فيه باضاعة
المال وفساد القلب وابقاع
الرب في السخط واستيلاء الفكر
الباطل، ولو نظروا بعقولهم فيما
يشاء عن جمعان السماع في
زماننا من المفاسد لعلموا
بلا خلاف بين المسلمين.

سے ان احادیث و روایات کو جو گانے کی مذمت میں آرہی ہیں
میں اُجرت بیکر گانے پر مشمول کیسے حالانکہ روایات میں سلبات
کا کوئی قرینہ نہیں اور فقہاء کرام نے اُجرت کا ذکر اس لئے کیا ہے
کہ جب گانا حرام ہے تو اس پر اُجرت لینا بھی جائز نہیں اس کی
دہرائش ہے۔ مال کو ضائع کرنے سے اور دل کو بگاڑنے سے
اور اللہ تعالیٰ کو ناراض کرنے سے۔ اور باطل منکر کو اپناویہ
مسلط کرنے سے۔ اگر یہ لوگ نگاہ عقل سے دیکھتے کہ سماع کی ان
مخفوں سے کیا کیا خرابیاں اور بگاڑ پیدا ہوتے ہیں تو یقیناً وہ بلا
خلاف اس کی حرمت کے قائل ہوتے۔

پھر جن لوگوں نے سماع کو مباح قرار دیا ہے، اس کی شرطیں بھی
بہت سے زمانہ میں نہیں پائی جاتی جس طرح مشائخ کرام اور ارباب
دریغیت کی کتابوں میں مذکور ہیں، اگر ہم اس تفصیل میں پڑ جائیں
تو ہمارا جو مقصود ہے اس کتاب سے اس کے ہم دور جا پڑیں گے۔
خلاصہ یہ ہے کہ اس راگ و سرود سے بھاگو اور اپنے آپ کو بجاؤ

شد چنانچہ حضرت خواجه نظام الدین کا فرمان اس طرح ہے بعد ازاں در باب سماع قائمہ فرمود و گفت ہر گاہ
کہ چند چیز موجود شد و آنگاہ سماع شنود و آن چند چیز مسموع و مستمع و آنگاہ سماع انگہ این تقسیم را قائمہ فرمود
و گفت مسموع گویندہ است آدمی باید کہ مرد باشد و مرد تمام باشد کہ بک نباشد و عورت نباشد۔ مسموع انجہ
می گویند باید کہ بنزل و محش نباشد، اما مستمع آنکہ می شنود او باید کہ بچی شنود، و ممکن از یاد حق باشد۔ اما آنگاہ سماع
آن مزا میرست چون چنک در باب و مثل آن باید کہ در میان نباشد۔ این چنین سماع حلال است، آنگاہ فرمود
کہ سماع صوتی است موزون و آن چرا حرام باشد و آنچه می گویند، کلامیست مفہوم المعنی آن چرا حرام باشد۔
دیگر تحریک قلب است۔ اگر آن تحریک بیاد حق باشد مستحب است۔ و اگر بیل بہ نفاق باشد حرام است۔

(فوائد الفوائد ۳۱۸ و ۳۱۹)

۱۲ سوانح

فان شروطه عند من اباحه کہیں تم اس زد میں نہ آجاؤ جو آنحضرت صلی اللہ نے فرمایا ہے
لا یجتمع فی زماننا علی ما ہو مسطور کہ جس شخص کے بدعت والے کی تعظیم کی اس نے اسلام کی عمارت
فی کتب المشائخ وارباب الطریقة گرائے میں مدد دی۔

ولو اشتعلت - بتفصیل مقاصد

وعدد شروطه عند من اباحه

لخروجنا عن مقصود کتابنا، وبالجملة

فرمہم کما تقر من لاسد کیلا یصیبک

من وقر صاحب بدعتہ فکانما

اعان علی ہدم الاسلام۔

کیف وقد قال علیہ السلام

استماع الملاہی معصیہ و بخل

علیہا فسق، واستلذ ذبہا کفر،

وهوان بصوت و غیرہ الرجل

و یخون الثیاب، و فی المضممرات

اعلم ان التلخی حرام فی جمیع

الادیان، و فی مختار النوادر

من قال لمقر زماننا احسن

عند قرأتہ یکفر، و بابت منہ

امراتہ، واجط اللہ تعالیٰ کل

حسناہ وان تاب یقبل، والا

یضرب عنقه، والد یمل علی

هذا قوله علیہ السلام من بدل

دینہ فاقتلہ، فان قتله قاتل

یہ سرود کیسے جائز ہو سکتا ہے حالانکہ روایت میں آتا ہے

کہ ایسے لہو و لعب کے گمنے سنہ معصیت سے اور ان پر بیٹھنا

فسق ہے۔ اور ان سے لذت حاصل کرنا کفر ہے۔ اور وہ سر

طرح کہ آواز ان نون کے ساتھ بھر کرے، اور یوں کو برکت

نہے۔ اور یہ سب کچھ کفر ہے۔ اس لیے کہ یہ سب کچھ تمام

میں حرام ہے۔ اور خدا عزوجل میں نہ کرے کہ جس نے ہمارے

زمانے کے قاری کو کہا اس سے پڑھنے کے وقت کہ تو نے بہت

اچھا پڑھا ہے، تو ایسا شخص کافر ہوگا اور اس کی بیوی اس سے

بہدا ہو جائے گی۔ اور اس کی نیکیوں کو خدا تعالیٰ ضائع کر دیگا

اگر توبہ کرے گا قبول ہوگی ورنہ واجب القتل ہوگا۔ اس کی

دلیل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان ہے کہ جس نے

اپنا دین تبدیل کر لیا اسلام کو چھوڑ کر کوئی دوسرا دین اختیار

کر لیا، تو اس کو قتل کر دو۔ اگر کوئی شخص ایسے آدمی کو اسلام

کے پیش کرنے سے پہلے ہی قتل کر دے گا تو اس پر کوئی دت

قبل عرض الاسلام كره ذلك
ولا شيء عليه، وبه اختلف
المتأخرون وعليه الفتوى
وفي الكافي قال مشائخنا استأجر
القرآن بالالحان معصية
والقائي والسامع آثمان - و
في التوضيح شرح المنظومة
الانحة التي تنعقد في الملاهي
والمزامير مختلف فيها بوجهين
أحدهما لفسق الولي، لانه
الذي احضر الملاهي والمعارف
وامرهم بذالك واعطى
المغنيين الاجرة والثاني ان الحاضر
صارو افسقة لاستماعهم
ذالك، فلم يبق الولي ولا الحاضر

وغیرہ نہیں آئے گی۔ ہاں ایسا کرنا مکروہ ہوگا۔ فقہاء متأخرین نے
اسی قول کو اختیار کیا ہے اور اسی پر فتویٰ دیا ہے۔ اور فتاویٰ کافی
میں مذکور ہے کہ جو شخص قرآن کریم کو گانے کی طرز پر پڑھے گا تو
پڑھنے والا اور سننے والا دونوں مبتلائے معصیت ہوں گے۔
اور شرح منظومہ میں لکھا ہے کہ وہ نکاح جو لہو و لعب اور راگ
و مزامیر میں پڑھائے جاتے ہیں ان کے منعقد ہونے میں فقہاء کرام
کا اختلاف ہے۔ فقہاء کا ایک گروہ یہ کہتا ہے کہ ایسے نکاح ہوتے
ہی نہیں۔ اور اسکی دو وجہیں ہیں۔

اول۔۔۔ اسلئے کہ نکاح کرانے والا ولی ہی فاسق ہوتا ہے
جس نے اس قسم کے ملاہی و معارف رکھنے اور موسیقی راگ بنیٹ
باجہ وغیرہ کو حاضہ کرنے کی اجازت دی ہے اور انکو حکم دیا ہے
اور گانے والوں کو ہجرت معاوضہ دیا ہے تو ولی ہی فاسق ٹھہرا
تو نکاح درست نہ ہوگا۔

دوسری وجہ۔۔۔ یہ ہے کہ حاضرین بھی گانے وغیرہ سننے
سے فاسق ہو گئے اور جیسا ولی نہ رہا اسی طرح حاضرین میں گواہ

سکے رکھنے اور راگ و موسیقی کی طرز میں قرآن کریم کو پڑھنا کبیرہ گناہ ہے اور بڑے درجہ کی معصیت ہے۔
پہلی آواز سے اور خوش الحانی سے پڑھنا مرد نہیں کیونکہ اسکی تو ترغیب فرمائی ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
نے۔ بلکہ گانے اور راگ کی شکل میں پڑھنا حسن قراءت کے مقابلہ میں جب یہ کہا جائیگا کہ فلاں نے اچھا قرآن
پڑھا ہے اور فلاں قاری نے برا پڑھا ہے تو لازمی بات ہے کہ قرآن کی توہین لازم آئے گی۔ اسی کو فقہاء
کرام نے معصیت فرمایا ہے، اور نیز قرآن کریم کو احسن اور غیر احسن میں تقسیم کرنا بھی قبیح بات ہے۔ اور ساتھ
گانے کی شکل میں قرآن کو پیش کرنا اس میں بھی قباحت ہے کیونکہ گانا تو حرام ہے اور اسکو حلال سمجھنے والا بھی شدید
گناہ کا مرتکب ہوگا۔ الغرض کہ اس قسم کی قباحتیں اسس لازم آتی ہیں۔ (۱۲ سوائی)

شہوداً، ینعقد عندنا ولا
ینعقد عند الشافعی۔

بھی کوئی نہ رہا۔ اس لئے امام شافعیؒ کے نزدیک تو سرے سے نکاح
منعقد ہی نہ ہوگا۔ اور ہم سے ائمہ احناف کے نزدیک اگرچہ اصل
نکاح تو منعقد ہو جائے گا۔ لیکن شہادت کے ادا کے وقت اس
کا ثبوت نہیں ہو سکے گا۔ (تفصیل کتب فقہ میں ہے)۔

اور فناوی وغیرہ میں مذکور ہے کہ گلے کے تمام انواع و اقسام
ہم سے علماء کے نزدیک حرام ہیں اللہ تعالیٰ کے اس فرمان
کی بنا پر جو سورہ لقمان آیت ۱۷ میں ہے، اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔
کہ بعض انسان ایسے ہیں جو ایسی باتوں کو خریدتے ہیں جو لہو
لعب میں ڈالنے والی ہوتی ہیں یعنی انسانوں کو غافل بنانے والی
ہوتی ہیں۔ اور اہل تفسیر علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ گانا بھی اس میں
شامل ہے۔

باقی وہ نام نہاد صوفی جو خاص قسم کا لباس پہنتے ہیں
اور لہو (گانے بجانے توایاں وغیرہ) اور نفس میں مشغول ہوتے
ہیں۔ (حال کھیلنے والے) اور اپنے لئے گویوں میں برسے
مرتبے کے دعویدار ہوتے ہیں۔ اگر یہ لوگ فائز القس اور مجنون
نہیں تو یقیناً اللہ تعالیٰ پر افترا باندھنے والے ہیں۔ پنا پچھ تو نہی
ظہیر الدین خوارزمی سے منقول ہے، انہوں نے کہا کہ ہوش نہیں
گنا سلتا ہے، کسی گلے والے سے یا ہر فن سے یا کسی غیر سے۔
یا کسی حرام چیز کو دیکھ کر اسے پسند کرنا۔ خواہ اعتقاد سے ہو یا بغیر
اعتقاد کے، ایسا آدمی فی الحال مرتد ہو جائے گا۔ اس لئے کہ
اس نے شریعت کے حکم کو باطل ٹھہرایا ہے۔ اور جو آدمی ایسا ہو
کہ شریعت کے کسی حکم کو باطل ٹھہرائے والدہ تو وہ شخص کسی شہید
کے نزدیک بھی مومن نہیں رہ سکتا۔ اللہ تعالیٰ اس کی امانت

وفی الذخیرۃ التغنی مع جیع
الواعد حرام عند علمائنا لقولہ
تعالیٰ "وَمِنَ الْقَائِسِ مَنْ يَشْتَرِي
لَهُوَ الْحَدِيثُ" المراد به الغناء
بالتفاق اهل التفسير، والصوفیة
الذین اختصوا بنوع لبسہ
واشتغلوا باللہو والرقص و
ادعوا لانفسہم المنزلة افتروا
على الله الکذب، ام بہم جنۃ،
وحکی عن قاضی ظہیر الدین
الخوارزمی، من سمع الغناء من
المغنی او من غیر المغنی او یری
شیئاً من الحرام فیحسن ذالک
باعقاد او بغیر اعتقاد یصیر
مرتداً فی الحال، بناء علی انه
البطل حکم الشریعة ومن هو
کذا الذ لا یكون مومناً عند
کل مجتہد ولا یقبل الله طاعته
واجب کل حسنة وبانت

اموائے فان تاب یقبل ،
 ولا یضرب عنقه لقوله
 علیہ الصلوٰۃ والسلام من بدّل
 دینہ فانتکرة ، حتی ان الملاشی
 کرمہ بالاجماع سورۃ الثلاثہ
 المستثانی فی السنۃ صلی اللہ
 علی صاحبہا وعلیٰ آلہ وسلم
 التفتازانی ومثل لا یستحلل
 الحرام المتفق علی حرمتہ ،
 ترک الصلوات الخمس ،
 من غیر عن رو ترک الزکوٰۃ
 وسمع المزامیر وسمع الاصوات
 بالمزامیر ، ما لسمع لمختلف
 فیہ فکالسمع الخالی من الاسباب
 المحرمۃ فاستحللہ لا یدرج
 التخصیر استثنیٰ

تنبیہ — (فی الفضائل الزا)
 یتبغی للانسان ان یتحلی
 بالفضائل الحمیدۃ عند

نہیں قبول فرماتے۔ اور اس کی نیکیاں ضائع کر دیتے ہیں۔ عورت
 اس کی جدا ہو جاتی ہے۔ اگر توبہ کرے تو قبول ہوگی، ورنہ عند اللہ
 مرتد ہونے کی بنا پر واجب القتل ٹھہرے گا۔ کیونکہ اخذت من اللہ
 علیہ وسلم کہ فرمان ہے جس نے اپنا دین تبدیل کر لیا اس کو قتل کر دو۔
 لہذا لعنہ کی تمام باتیں (گناہ، راک، باجہ مرزا میر، رقص وغیرہ)
 بالاجماع حرام ہیں۔ سوائے ان تین باتوں کے جن کو حضور صلی اللہ
 علیہ وسلم کی سنت میں جائز رکھا گیا ہے رکعت ٹیٹھی، یلہو بہ الزنا
 باطل الزمید بقومہ، وتادیبہ فرسہ، وملاعبہ مرانہ
 فانہن من الحق (ترمذی وابن ماجہ و مشکوٰۃ مشکوٰۃ) یعنی ہر چیز
 جس سے آدمی کھینچتا ہے وہ باطل ہے سوائے تیر اندازی کے۔
 یا اپنے گھوڑے کو اوپ سے کھینچنا یا اپنی عورت سے کھینچنا کہ یہ
 تینوں باتیں حق سے ہیں۔ باطل اور ناجائز نہیں، اور امام سعدی
 تفتازانی نے بیان کیا ہے اور ایسے حرام کو حلال سمجھنے کی مثال می
 ہے جس کی حرمت متفق علیہ یعنی جس کی حرمت پر سب کا اتفاق
 ہے۔ مثلاً پانچ نمازوں کا ترک کرنا۔ زکوٰۃ کا ترک کرنا۔ اور مزامیر
 کا سننا اور مزامیر کے ساتھ کھانا سننا۔ باقی وہ سماع جس کے بارے
 میں فقہاء کا اختلاف ہے تو وہ سماع ہے جو ان اسباب سے خالی
 ہو جو حرام ہیں یعنی اچھا کلام بغیر آلات لہو و لعب کے اور جو
 اسباب مکرر وہ کے (تو ایسے سماع کو حلال جانا باعث تکفیر
 نہ ہوگا۔

تنبیہ — فضائل اور زائل کے بیان میں
 اور مناسب ہے انسان کے لئے کہ وہ پسندیدہ فضائل اور
 خصائل کے ساتھ مزین ہو۔ یعنی جو باتیں شریعت میں پسندیدہ

الشرع۔ ويختل عن الرزائل
 الخبيدة فلنذ كر بعضا
 منها۔ واعلم ان الرزائل
 الردية، الكفر والبدعة
 والرياء والكبر والعجب والجسد
 والبخل والامرات والجمل و
 كفران النعمة والسخط للقضا
 والمجزع والامن والياس و
 حب الظلمة وبغض الصالحين
 وتعليق القلب بالاسباب
 لا بالله تعالى في امور الدنيا
 والاخرة (وحب الحجة والمدة
 وخوف الحجة واتباع الهوى
 والتقليد وطول الامل والجمع
 والتدال والمقصد والشاتنة
 والعداوة والجبن (نقصان الغضب)
 والعدا والخيانة وخلف الوعد
 وسوء الظن والبطورة وحب المال
 والدنيا والحرص والسفه
 والبطالة والكسل والكالي والعجلة
 وتسويف العمل، والقطاعة
 من غلظ القلب، وقلة الحياء
 والحزن في امر الدنيا والخوف

ہیں ان کو اپنے اندر پیدا کرے۔ اور رزائل سے اپنے آپ کو بچائیں
 اور پاک کرے۔ ان میں سے بعض کا ذکر ہم کرتے ہیں۔ اچھی طرح
 جان لو کہ رومی قسم کے رزائل مندرجہ ذیل ہیں یعنی کفر بدعت،
 ریا کاری، کبر، خود پسندی، حسد، بخل، اسراف، بہالت، نیرت
 کی ناقدر وائی، اللہ کی تقدیر پر تاراشی، بے تہی، اخصا کے عتاب
 سے بے فکر ہو جانا، اور اللہ کی رحمت سے بالکل مایوس ہو جانا،
 غم کرنے والوں سے محبت، نیک لوگوں سے بغض رکھنا، دنیا
 و آخرت کے امور میں بجا سے اللہ تعالیٰ کے دلوں کو سبب کے
 ساتھ معصوم کر دینا، حسب حجاج کو پسند کرنا، حجاج کا خوف
 خواہش کی پیروی اور نہ حق تعالیٰ کی آرزو و بانہ صنی، طمع اور
 اختیار کرنا، کمینہ، دیرینہ دلوں کے نقصان پر خوش ہونا، کسی سے
 بلا وجہ عداوت، بزدلی، غداری، خیانت، وعدہ خلافی، بدگمانی
 شکوک لینا، مال و دنیا کی محبت، جس بے وقوفی، بے کار
 رہنا، کمالی، جہد بازی، عمل میں طامش ہونا، دل کی سختی،
 حیاء کی کمی، دنیا کے معاملہ میں غم کھانا، اور خوف زدہ ہونا،
 دل میں کھوٹ رکھنا، اور خالص بیعت نہ کرنا، فساد پر پا کرنا، مخلوق
 سے مانوس ہونا، خالق کو فراموش کرنا، عقل کا ہلکا بن سونا
 اور وقار کا نہ ہونا، حق کے مقابلہ میں جھوٹا کرنا، بے کشتی اختیار
 کرنا، اور نفاق،

منه والغش، وعدم تحييض النص
والفساد، والانس بالمخلوق،
ونخلة العقل، عدم السكون
والوقار ومكابرة الحق والتمرد
والنفاق،۔

والغباوة والجربزة والشره
والخنود والاصرار ودوام المعاصي
والبلادة وعدم لعقل، والصلف
(تزكية النفس واظهار القد
على الامور الشاقة) والمدائنة
والفتنة رايقاء الناس
في الاضطراب، والخوف
في امور الدنيا، وضعف اللان
فلا يهتم له، والرياء والسبعة
وايالك وآفات البدن الرقص
ككشف العورة عند غيره
الابعد روف في الخلوة ايضا الا
بعد، ذلح العانة والغسل
في زمان يسير والتخلي والاستنجاء
والتداوي بقدر الحاجة، وليس
الحريه والذنه ب ونحوه وليس
الحرام والسكنى في المغضوب
وعقوق الوالدين او احد هما۔

اور بے سمجھی، اور مکاری، اور نیدر دین، پستی و گنہامی رنکی
کا ترک، مستحیبت پر اصرار کرنا، بلا دت، بے عقلی کا ثبوت دینا
اکثر یعنی اپنے نفس کو پاک صاف سمجھنا اور بڑے بڑے شاق
کا مول پر اپنی طاقت و قدرت کا اظہار کرنا، اور دین میں ہمت
کرنا، اور فتنہ یعنی لوگوں کو اضطراب میں ڈالنا، دنیاوی معاملہ
میں خوف کھانا۔ دین کا ضعف و کمزوری کہ اس کا کوئی اہتمام نہ
کرنا۔ ریاکاری اور دکھاوا۔ اور خاص طور پر جسمانی آفات سے
اپنے آپ کو بچاؤ۔ یعنی رقص اور بغیر عذر کے ستر کھولنا اجنبیوں
کے سامنے۔ اور تنہائی میں بھی ستر کھولنا اسی طرح قبیح ہے مگر
چند اعذار کی وجہ سے اجازت ہے، مثلاً زیرات بالوں کی صفائی
کے لئے۔ اور تھوڑے وقت کے لئے نہانے کی خاطر۔ اور قضاء
عاجت ربول و براز کے لئے، اور استنجاء پاک کرنے کے لئے
اور ضرورت کے مطابق دو استعمال کرنے کے لئے۔ ان مواقع
میں ستر کھولنے کا گناہ نہیں ہوگا اسی طرح بیوی کے پاس
جانے کے وقت بھی، اور ان ہی آفات میں سے ریشم کا لباس
پہننا۔ اور سونے کا استعمال کرنا مردوں کے لئے۔ کسی غیر محرم
کو ہاتھ لگانا، اور غصب کی ہوئی زمین یا مکان میں رہائش رکھنا۔
ماں باپ کی نافرمانی کرنا۔ قطع رحمی کرنا، اور بیوی کا خاوند کے

حقوق کی رعایت نہ کرنا۔ اور خاوند کا پیوی کے حقوق کی رعایت نہ کرنا۔ اولاد کو ضائع کرنا ان کی پرورش اور تعلیم تربیت کا خیال نہ کرنا۔ اجنبی عورتوں کے ساتھ خلوت و تنہائی اختیار کرنا، مردوں کا عورتوں کے ساتھ مشابہت کرنا۔ اور عورتوں کا مردوں کے ساتھ، اور غلام کا مالک کی نافرمانی کرنا، بد اخلاقی اور پروسے کو زبان اور عمل سے تخفیف دینا۔ اور برے اور شریر لوگوں کی صحبت اختیار کرنا۔ اور جمائی کے وقت منہ کھولنا اور جمائی کو رفع کرنے کی کوشش نہ کرنا۔ اور راستوں میں بیٹھنا سبب کہ راستہ کا حق نہ ادا کرے راستے کا حق یہ ہے کہ آنے والے کو صاف کا جواب دینا، لوگوں کو راہ بتانا، نظریں نیچی رکھنا وغیرہ اور آدھا سا اور آدھا دھوپ میں بیٹھنا جس سے بیماری لگتی ہونے کا خطرہ ہوتا ہے اور مجلس حلقہ کے وسط میں بیٹھنا اور دوسرے آدمی کو اٹھا کر اس کی جگہ پر بیٹھنا اور دو آدمیوں میں تفریق کر دینا اور جد میں منہمیت وغیرہ کے وقت بیٹھنا اور سلام کرنے کے وقت بھاب کر سلام کرنا۔

اور سحر کرنا اور (شرک بدعت والے) کھٹے تعویذ میں شہداء گودنا گودوانا، شرابی کی تعلیم کرنا۔ آزاد عورت کا بغیر مہ کے سفر کرنا، اور گھوڑے کی پشت سے نہ اترنا یعنی مسلسل سفر میں جانے کو راحت نہ پہنچانا اور سفر کرتے ہوئے کسی کو اپنا امیر نہ مقرر کرنا، عورتوں کا زین اور کاٹھیوں پر سوار ہونا بغیر عذر کے۔ اور لمبے ترک کر دینا۔ اور نماز محمد ترک کرنا، وضوء، غسل اور جماعت اور تعدیل ارکان کا خیال نہ رکھنا۔ اور نماز کی صفت کو سید خانہ

قطع الرحم وعدم رعاية الزوجة حقوق الزوج، والزوجة، واضاعة الاولاد، والمخلوة مع الاجنبية، و تشبيه الرجل بالمرأة وعكسه وعصيان المملوك لمولاه۔ و سوء الملكة و اذى الجار بالقول والفعل ومصاحبة الاشرار، و فتح الفم عند التثاؤب وعدم دفعه، والجلوس في الطريق اذ الم يعط حقه وبين الظل والشمس و وسط الحلقة، والجلوس مكان غير والتفريق بين اثنين القعود في المسجد للمصيبة وغيره۔

والاخذاء في السلام والسحر، وتعليق التهامم ونحوه۔ والوشم ونحوه وتوقيد الشارب وسفر الحرة بلا محرم وعدم النزول عن الدابة وعدم التامير في السفر وركوب النساء على السروج بغیر عذر، وترك الوليمة، والصلوة عمدًا

وَالْوُضُوءَ وَالنَّعْسَ وَالْجَمَاعَةَ
وَتَقْدِيرَ الْأَرْكَانِ وَتَسْوِيبَ
الصَّفَوَاتِ وَالزَّكَاةَ وَصَوْمَ
بِلَاعِ عَذَارٍ وَالنَّضَاءَ وَالْكَفَّارَةَ
وَالْمَنَادِيَّةَ وَصَدَقَةَ الْفَضْرِ
وَالْأَضْحِيَّةَ نَفْعِي، وَابْجُ الْفَوْضِ
وَالْجَهْدَ وَابْيَتُوتُهُ وَفِي يَدِ
رَبِّهِمْ شَرُّهُ وَالْأَنْطَبَاحُ وَالْأَضْحِيَّةُ
عَلَى الْبَطْنِ، وَالنُّومَ عَلَى سَطْرِ
لَيْسَ بِمَجْبُوعٍ عَلَيْهِ، وَامْتِنَاءُ الْكَلْبِ
وَامْتِنَاءُ امْرَأَةٍ لَا تَصِلُ وَتَوْسِدُ
الْكَتَبَ بِغَيْرِ عَذْرِ الْحَفِظِ، وَ
إِسْكَاتُ الْمَعَارِفِ وَرُكُوبُ الْبَحْرِ
بِلَا ضَرُورَةٍ، وَسَفَرُ أَحَدٍ
وَرُثْنَيْنِ، وَاخْتِلَافُ مَنْ أَكَلَ
ثَوْبًا أَوْ نَحْوَهُ وَجَبَسَ الطَّيْرُ
فِي الْقَصَصِ، وَاقْتِرَاضُ الْبَقَالِ
وَالْإِسْتِثْنَاءُ مِنْ مَكْرَاهٍ، وَالتَّصَدُّقُ
عَلَى مَسْرُوفٍ وَعَلَى السَّائِلِ فِي
الْمَسْجِدِ وَغَدَامُ رِعَايَةِ تَمَافِيهِ
كَلِمَةٍ أَوْ حَرْفٍ وَبَيْعُ الْقَيْيَمَةِ
وَنَسْيَانُ الْقُرْآنِ وَالرُّبُوءُ وَالْإِخْتِكَافُ
وَالْتَفْرِيقُ بَيْنَ مَمْلُوكَيْنِ صَغِيرَيْنِ

رُكْعًا۔ اور مسنون کے روزے بلا عذر ترک کر دینا، قضا، کفار
اور نذر و منت کا خیال نہ رکھنا، صدقۃ الفطر اور قربانی کا مالدار
آدنی کا ترک کر دینا۔ حج فرض کا ترک کرنا۔ اور جہاد کا ترک کرنا،
یہی احکامات ہیں رات بسر کرنی کہ ہاتھ میں چٹنا ہسٹ لٹی ہوئی
ہو۔ پیٹ کے بل لیٹ کر سونا اور ایسی چھت پر سونا جہاں چھت
کے کھسے پر مندر یا روک نہ بنائی گئی ہو۔ کتا پالنے، ایسی عورت
کو اپنے نکاح میں رکھنا جو نماز نہ پڑھتی ہو۔ دینی کتابوں کو تکیہ
کی جگہ رکھنا جبکہ حفاظت کو عذر بھی نہ ہو۔ اور کانے موسیقی کے
آلات اپنے گھر رکھنا بلا ضرورت سمندر کا سفر کرنا۔ تنہا یا
دو آدمیوں کا سفر میں جانہ۔ ایسے شخص سے اختلاف رکھنا جس
تے پچا ہسن لیا پیاز وغیرہ بدبودار چیز استعمال کی ہو، پرندے
کو غیرت میں بند رکھنا۔ کھڑے سے اوجھار لینا ریونکہ ایسے
لوگ جب تھکا کر رہتے ہیں تو نہایت سختی سے پیش آتے ہیں وہ
بے عزتی کرتے ہیں، اور جس آدمی کو غیور کیا گیا ہو اس سے کوئی چیز
نہیدنا۔ اور کسی سہرت آدمی پر صدقہ کرنا۔ اور سائل پر صدقہ کرنا چاہے
میں کیونکہ مسجد میں سوان کرنا اور مسجد کے نمائندے سے۔
ایسے کاغذ وغیرہ کا احترام نہ کرنا جس میں کلمہ شریف یا قرآن و ذکر
وغیرہ کا کوئی حروف لکھا ہو۔ اور گانے والی لونڈی کو فروخت
کرنا۔ قرآن کو یاد کرنے کے بعد فراموش کر دینا، سود کا لینا دینا،
ضرورت کے وقت خوراک کی اور ضرورت کی چیزیں کو روک لینا
تاکہ زیادہ سے زیادہ منافع لے کر فروخت کی جائیں۔ دو چور
بچے جو غلام ہوں ان میں جلدی کر دینا۔

وتلقى الجلب، وبيع المحاضر
للبادي - والخطبة على الخطبة
والسوم على السوم ومطل الغنى
واخذ الوكيل بالتصدق منه
لنفسه - والانتفاع ببدل ما
اخذ غلطاً، وابتداء الشمو
في القبور - والرجوع في الهبة
والفرار من الزحف، والتق
من افات اللسان، هي الكفر
وخوف الكفر، والخطاء والكذب
والغيبة والنميمة والسخرية
والسب والفحش واللعن في
النياحة والموت والمجدال
والخصومة والتعريض والغناء
واقتناء السر والخوض في الباطل
وسؤال المال والمنفعة الدنيوية
وسؤال عوام عن مالا يبالي به
فهمهم والسؤال عن الاغواط
والخطاء في التعبد عن المزام
والنفاق القولي، وهو مخالفة
القول الباطن في ثناء اظهره ^{الحب}
وكلام ذي اللسانين والشفاعة
السيئة والامر بالمعكر والنهي

اور تجارتی قافلوں کو راستے سے جا کر ان کا سامان خرید لینا اور
پھر اپنی مرضی سے بیچنا اس سے لوگوں کو تکلیف پہنچنی ہے۔
اور شہری آدمی کا صرف دیہاتیوں پر فروخت کرنا۔ اور کسی
کی منگنی پر منگنی کرنا۔ اور کسی کے بھائی پر بھائی چکانا۔ اور مالدار
شخص کا مزدوری ادا کرنے میں اور قرضہ وغیرہ چکاتے
میں یا حق ادا کرنے میں اتنا مٹوا کرنا۔ اور جس شخص کو سرفرو
پر وکیل مقرر کیا گیا ہے اس کا سرفرو اپنے لئے لینا۔ اسی چیز
کے بدل اور معاونہ سے فائدہ اٹھانا جو غلطی سے نہ کی گئی ہے قبر
پر موم بنیاں یا چراغ وغیرہ جانا، ہبہ کر کے، سحر رجوع کر لینا،
میدان جنگ میں اپنے سے دگنی تعداد کے سامنے سے بھاگ
جانا، اور اسی طرح زبان کی آفات سے بچنا، پورا ور وہ کفر کی
بات زبان سے نکالنا یا جس سے کفر کا خوف ہو، ایسی بات
زبان سے کرنی یا غلط بات زبان پر لانی، جھوٹ، غیبت
چغلی، مسخر، کالی فحش بات، محنت کرنی، زبردستی محنت نہ ہو
اس پر طعن کرنا، نوحہ راقم کرنا، جھگڑا، جھگڑا، اور شتم
وتنازع کرنا۔ کسی پر تعریف کرنا، پوشیدہ چوہیں کرنا، قانا سدا
از افتاء کرنا کسی باطل کام میں حصہ لینا۔ ماں و باپ اور والدہ
سوال کرنا۔ اور عوام کا ایسا سوال کرنا جس روئے بھ ہیں کہتے۔
معاظہ آئین باتوں کا سوال کرنا، اور پوچھنا اور متنبہ کو عمدہ طریق
پرا کرنا، اور قوی نفاق بھی آفات زبان سے نکل رہے ہیں
اور اس سے مراد یہ ہے کہ قوال باطن کے خدات ہو۔ مثلاً یہ قوال
اور غیبت کا اظہار ہو اور باطن کچھ اور، اور زبان کا کلام کرنا۔ ایک
کے سامنے کچھ دوسرے کے سامنے کچھ۔ بری اور ناجائز بات

سفارش کرنا۔ برائی کی تلقین کرنا اور نیکی سے منع کرنا، بات حقیقت میں بلا وسوسہ سختی اختیار کرنا۔ اور لوگوں کے عیب تلاش کرنا، اور بڑے آدمی کی موجودگی میں چھوٹے کا پیش قدمی کر کے بات کرنا اور اذان اور اقامت کے وقت کلام کرنا، اور نماز میں کلام کرنا، اور خطبہ کے وقت کلام کرنا، اور طلوع فجر کے بعد نماز فجر تک دنیاوی کلام کرنا، بیت الخلاء میں کلام کرنا، اور جماع کے وقت کلام کرنا، اور کسی مسلمان کے خلاف بددعا کرنا، اور اگر وہ ظالم ہو تو اس کے ظلم کے اندازہ کے مطابق بددعا کرنا جائز ہے۔ اور کسی ظالم کے لئے درازی عمر کی دعا کرنا، اور قرآن کریم کی قراءۃ کے وقت کلام کرنا، اور مسجد میں دنیاوی کلام کرنا، اور کسی مسلمان کو برے نام اور برے القاب سے یاد کرنا۔

عن المعروف وغلظ الكلام۔
والسؤال عن عيوب الناس
واقترار الادنى عند الاعلى الكلام
والتكلم عند الذاتين و
في الصلوة وفي حال الخطبة
وكلام الدنيا بعد طلوع الفجر
الى الصلوة، والكلام في الخلاء
وعند الجماع، والدعاء على المسلم
وان كان ظالماً فيجوز بقدر ظلمه
والدعاء للظالم بالبقاء الكلام
عند قراءة القرآن۔ وكلام الدنيا
في المسجد، والنبد بالالقاب
السوء للمسلم،

اور جھوٹی قسم اور اللہ تعالیٰ کے نام کے سوا کسی غیر کے نام سے قسم اٹھانا۔ اور عہدہ اور امارت کا سوال کرنا۔ اور قاضی بننے کی طلب سوال اور اوقات کا متولی بننے کی طلب اور سوال۔ اور کسی کا وصی بننے کی طلب سوال (کیونکہ ان اشیاء کا طلب کرنا اور اپنے آپ کو اس قابل سمجھنا کہ میں ان سے عہدہ برآ ہو سکوں گا۔ ایسی صورت میں خدا تعالیٰ کی امداد و اعانت شامل حال نہیں ہوتی۔ اور اگر بلا غلبہ خواہش مل جائے تو اللہ تعالیٰ کی اعانت شامل حال ہوتی ہے) اور انسان کا اپنے برخلاف دعا کرنا۔ اور موت کی خواہش کرنا، اور اپنے کسی بھائی کا عذر نہ قبول کرنا۔ اور قرآن کریم کی تفسیر اپنی رائے سے کرنا۔ اور کسی مومن کو

واليمين الغموس، واليمين
بغيره تعالى وكثرة الخلف
وسؤال الامارة والقضاء و
تولية الاوقات طلب لوجه
ودعاء الانسان على نفسه
وتمنى الموت، ورد عذار
وتفسير القرآن براهيه
واخافه المؤمن من غير
ذنب وقطع كلام الغير
بكلامه بغیر ضرورة۔

ود التابِع کلام متبوعہ۔
 والسؤال عن حل شیئی وحرمته
 فی غیر محله، والتکلم مع الشَّابَّةِ
 الاجنبیة، وتناجی الاثنین
 بلا ثالث، والسلام علی الذی
 بلا حاجة عندہ، وفاسق
 معین۔ وعلی من یتخطو او یبطل
 والدلالة علی طریق المعصیة
 والاذن علی المعصیة، والمزاح
 والمدح والشعر۔ وهو جائز
 اذ اخلا عن الکذب، والریاء
 وهجو ما لا یجوز هجوہ وذكر العشق
 والتغنی وآفات المدح۔
 والاستکثار منه والتجرد له
 حتی یشغله عن الواجبات
 او السنن۔ وقبلاً یحذرون هذه
 الآفات، والسجعة، والفصاحة
 والكلام فیما لا یعنی والقصور
 فی الکلام۔

خوفزدہ کرنا بغیر کسی گناہ کے۔ اور دوسرے کا کلام قطع کر کے خود کلام
 کرنا بلا ضرورت۔ اور تابع کا اپنے متبوع و مشلاست اگر استاذ کی
 اور ماتحت اپنے افسر و غیرہ کے کلام کو بغیر کسی معقول وجہ سے
 رو کر دینا۔ اور بے محل کسی چیز کے حلال محرام ہونے کا سوال کرنا،
 اور اجنبی جوان عورت کے ساتھ کلام کرنا۔ اور دو آدمیوں کا
 تیسرے آدمی کو الگ کر کے سرگوشی کرنا۔ اور ذمی مسلمانوں کے
 ملک میں جو غیر مسلم باشندے رستے ہیں ملکی قانون کا احترام
 کرتے ہوئے انکو شریعت میں ذمی کہا جاتا ہے) کو بلا ضرورت
 سلام کرنا۔ اور اسی طرح کسی خاص فاسق کو سلام کرنا۔ اور ایسے
 شخص کو سلام کرنا جو بول و براز کر رہا ہو۔ گناہ کے راستے کی رہنمائی
 کرنا، اور گناہ کی اجازت دینا۔ اور تھیر آئینہ مزاح کرنا، اور بے جا
 مدح کرنا۔ اور فضول شعر گوئی کرنا۔ شعر و اشعار کہنے جائز ہیں
 اگر وہ جھوٹ، ریاء اور ایسے شخص کی مذمت سے خالی ہوں جسکی
 مذمت جائز نہیں، اور ان میں عشقیہ باتوں کا ذکر بھی نہ ہو۔ اور
 فضول گلے بھی نہ ہوں، اور ناجائز مدح سے بھی خالی ہوں، اور
 شعر گوئی کی کثرت بھی نہ اختیار کی گئی ہو، اور اپنے آپ کو عہد تن
 شعر و شاعری کے لئے وقف بھی نہ کر رکھا ہو یہاں تک کہ اسکو
 واجبات اور سنن سے مشغول کر دیں۔ بین مہم طور پر ان آفات
 سے شعر گوئی بہت کم ہی خالی ہوتی ہے۔ نیز سجع اور فہرے موزون
 کرنا، اور فصاحت کا اظہار، اور ایسا کلام کرنا جو بے مقصد ہو، اور
 فضول کلام کرنا۔

وہ آفات جو کان سے تعلق رکھتی ہیں ایسی آفات سے بھی اپنے آپکو
 بچاؤ۔ اور ہر ایسی چیز کے سننے سے بھی اپنے آپکو بچاؤ جس کا بولنا جائز

ولا تقرب من آفات الاذن
 واستماع کل ما یجوز تکلمہ

بضرورة دينوية كخوف الهلاك
واخذ الحق وكسب المعاش
او دينية كقائمة واجب او
سنة كتشيع جنازة معها
ناحية، واستماع الملائكة وغناء
بالاختيار، والقرآن من غير
بلحن ونحطاء بتجويد، وكلام
الشابة الاجنبية من غير
حاجة، وقوم يكرهونه الا
ان يكون في اضواءه۔

والعين۔ والنظر الى عورة
السان قصدا، او الى الفخذ
والضعفاء بطريق الاستحفا
ومشاهدة المعاصي والمنكرات
بغير ضرورة۔ واتباع النظر
الى القضاء كوكب، والى بيت
الغير من شق الباب ونحوه
وتغميض العين في الصلاة،
واليد، القتل والجرح ونفسه
او غيره، والمثله وضرب الزوجة
مطلق بدائب او غيره والضرر
بغير حق، والغصب الغلول
والسرقة واخذ الزكاة ونحو

ہو ضرورت دنیاوی کے تحت۔ جیسا کہ ہلاکت کا خوف ہو۔
یا حق کو وصول کرنا ہو، اور کسب معاش یا دینی ضرورت کے تحت
جیسا کسی واجب کا قائم کرنا۔ یا سنت کا قائم کرنا ہو، مثلاً جنازہ
نے ساتھ روحہ کرنے والی عورت ہو۔ یا ایسی صورت میں نور کے
سننے سے مجبور ہو گا کیونکہ جنازہ کے سخت اثرات بھی ضروری ہیں
اسی طرح اپنے اختیار سے گانا اور آلات موسیقی کے ساتھ گانا
سننا۔ اور قرآن کا سننا اس کے بجز تجوید لحن اور غلطی سے پڑھنا۔
اور اجنبی جوان عورت کا کلام سننا بغیر ضرورت کے۔ کچھ
لوگ اسکو مکروہ سمجھتے ہیں البتہ اگر اس شخص کا ضرر ہو تو پھر جائز
ہے، اور آنکھ کی بیماریوں سے اور آفات سے بھی اپنے آپ
کو بچاؤ۔ کسی انسان کی شرمگاہ کی طرف مت دیکھو، اور فقراء اور
ضعفاء کی طرف بنظر حقارت دیکھنا بھی اسی طرح ناجائز ہے اور
معاصی اور منکرات کا دیکھنا، بغیر کسی مجبوری کے، اور ستاروں
کے دوبنے کی طرف جاتے رکھنا (جیسا نجومی لوگ کرتے ہیں)
کسی غیر کے گھر میں دروازے وغیرہ کی دراز سے نظر کونا۔ اور اسی
طرح نماز میں آنکھ بند رکھنا۔

اور ہاتھ کے آفات سے بھی بچنا چاہیئے۔ اور وہ مے کسی کو
قتل کرنا، اپنے طرف یا کسی دوسرے کے سامنے گھسیٹ کر کسی کو
لے جانا، اور کسی کی شکل و صورت بگاڑنی۔ اور چہرے پر مارنا خواہ
کنہی گار ہو یا بے گناہ، اور کسی کو ناحق مارنا، کسی سے کچھ چھیننا،
مال غنیمت میں سے خیانت کرنا، پوری کرنا، زکوٰۃ کا مال
لینا باوجود غنی ہونے کے۔ اور صدقہ اور ہدیہ کسی مشتبه
 آدمی سے لینا۔ ناجائز وقف سے مال لینا، مثلاً ایسا وقف

ان كان غنيا، واخذ الصدقة
والهدية ممن يعظم اوفى الله
على صفة كذا - وهو حال غنيا -
والاخذ من الوقف الباطل كوقف
الدرهم والدنانير بدون
الاضافة الى الموت، او الصحيح
على خلاف شرط الواقف -

او بيت المال لمن لم يكن من
مصارفه او اكثر من الكفاية
ومملوك الغير بلا اذن مولاه
والمال له، ومن به جنة او عنة
او اعماء او صغر، واخذ الميثة
والدم، والخمر ونحوها - جملها
وتصوير صورة لحيوانات -
ولمس ما يحرم نظره او يكره بلا
ضرورة - وفلأكل المال، و
نفسه وتعييبه بلا ضرر
مشروع والاعطاء لمعصية
وانتزع شئ من يد ماله
وغمر الاعضاء في الحمام بلا
ضرورة - وكل لعب ولهو و
شطرنج وضرب القصب
واضطرب وجميع المعازف

جو کسی نے درہم و دنانیر وقف کئے ہوئے ہوں بغیر موت کی نہ
نسبت کرنے کے (درہم یا دنانیر کا وقف درست نہیں
ہاں موت کی طرف نسبت کر کے وصیت کے طور پر آئے تو
درست ہوگا۔ وقف تو منعین چیز ہی ہو سکتی ہے، یا جمع وقف
سے وصول کرتا لیکن وقف کرنے والے کی شرط کے خلاف ہو۔
اس کا لینا بھی درست نہ ہوگا۔

یا بیت المال سے مال لینا اس شخص کے لئے جو اس کے مصارف
میں سے نہیں۔ یا کفایت سے زیا وہ لینا، یا کسی آدمی کے مملوک
سے مال لینا بغیر اس کے مولا کی اجازت کے۔ یا اس مال لینا جس
کو سبقت جنت یا عتق ہو۔ یا جس پر یہ پوشی طاری ہو۔ یا چھوٹا
زبچہ ہو۔ اور مرداروں، شرب وغیرہ لینا۔ اور اس کا اٹھنا، اور
جانداریوں کی تصویر بنانا۔ اور جس کی طرف نظر کرنا حرام ہے یا بے
نیّت سکون بد غیبی کی کہ چھوٹا، اور مال کو ہلاک کرنا، اور اس کو
گھٹانا، اور غیر جائزہ عمل سے سکون غیب ناک بنانا۔ اور محسنت
کے لئے مال دینا۔ اور کسی چیز کا اس کے مالک کے ہاتھ سے چھین لینا۔
اور تمام میں بلا ضرر ورت، اعضا کو دہانا، اور ہر قسم کا لہجس، اور
تہ شام، اور شطرنج کی بازی لگانا، اور بانسہ و جانا، وغیرہ اور
تمام گناہ اور نوبیاتی کے آلات جانا، سوائے دھن کے جو
شاوی کے موقع پر بجایا جاتا ہے، اور سوائے فوجیوں کے و طویل
کے۔ اور حجاج یا قافلے والوں کے و حیدل کے کہ ان کی اجازت
لیو تر بازی، اور جانوروں کو باہم لڑانا، و کسی جاندار چیز کو نشانہ
بنانا (بندوق یا تیر وغیرہ سے) اور انکی ہوا کو ایک دوسرے پر

ڈالنا اور چٹھنا مسجد کو جاتے ہوئے یا مسجد میں، اور کسی چیز کو لکھنا جس کا تلفظ کبرنا حرام ہو۔ اور قرآن کریم کو جنابت کی حالت میں لکھنا یا چھونا، اور لیطرح کتب تفاسیر یا وہ جن میں کوئی آیت ہو۔ اور قرآن مجید کو بہت چھو یا بنانا، اور دوسرے کا مال لینا۔ یا اسکو ڈرانا اور خوف زدہ کرنا۔ کسی ہتھیار وغیرہ کو نکال کر چاہے مزاح سے ہی کیوں نہ ہو۔ سر کے بعض حصے کو منڈوانا اور بعض کو چھوڑ دینا (جیسے انگریزی کرافٹ وغیرہ) عورت کا سر منڈوانا اور مرد کا ڈاڑھی منڈانا، یا ایک مشیت سے کم کٹنا۔ اور تراشے ہوئے ناخن کا تراش، اور بالوں کو بیت الخلاء یا غسل خانے وغیرہ گندی جگہ میں ڈالنا یہ سب آفات ہیں ان سے بچنا لازم ہے۔

والملاهی۔ الا الدف بلاجلال
فی لیلة العرس، والاطیل الغدا
والحجاج، والقافلة ولعب الحما
والتحریش بین البهائم واتخاذ
ذی الروح غرضاً۔ والتشیل
فی المسجد او الذهاب الیه۔
وكتابة ما یحرم تلفظه والقرآن
بالجنابة ونحوها۔ والمس بها
لمصحف وکتب التفسیر
ما فیہ آیه وتصحیح لمصحف
واخذ مال الغیر واخافته۔
بسّل السلاح ولو مزحاً والقرع
وحلق راس المرأة ولحیة الرجل
وقصرها اقل من قبضة والقاء
تلامذة الظفر والشعر فی الکفیف
او المغتسل۔

اور سبز کا نیا یا گھاس کو قبر سے کاٹ ڈالنا یہ مکروہ ہے۔ بر خلاف
خشک گھاس کیونکہ اس کا کاٹنا مکروہ نہیں، نیز قبر کو اکھڑنا
اور مبرز میں یا اندام نہانی میں بغیر دوا کی ضرورت کے انگلی ڈالنا۔
اور لیطرح دائیں یا چپے سے استنجا پاک کرنا یا ناک کی ریتھ صاف
کرنا۔ اور چاندی کے علاوہ کوئی انگوٹھی استعمال کرنا مردوں کے
لئے۔ اور رشوت کا دینا یا لینا الا یہ کہ اپنے آپ سے ظلم کو
رفع کرنا، ہو تو ایسی صورت میں رشوت دینے والے کو گناہ نہ

قطع الشوكة والحشیش الرطبین
علی القبر، فانه مکروه بخلاف
الیابس، ونیش القبر، وادخال
الاصبع فی الدبر والفرج لا للتلذذ
ولا استنجاء ولا امتحان بالیمنی
والتحتم بغیر الفضة للرجالی
واخذ الرشوة واعطاءها

الالدفع الظلم، واخذ الهدية
والصدقة والمبيع ونحوه اذا
علم انهما بعينه مفسوبة او
حرام، وقبض اليد عن النفاذ
للمظلوم عند القدرة، والرمي
بعد تعلمه، وقص الاظفار
حتى يصول، وكسر آلات اللهو
واراقة الخمر، وعن حصر الحيوان
ولتخذ اللقيط واللقطة عند
خوف الضياع، ودفع الظالم
والحيوان عند قصد اخذ
امال او اهلا له او ضرر النفس
وعن انقاذ الماعن الحق والحق
وانسقوط ونحوها وعن كف الصبي
وامواشي في اول الليل واغلاق
الباب، واطفاء السراج، و
تخدير الاناء وايقاء السقاء

ہوگا البتہ لینے والے کے لئے حرام ہوگی) اور بدیہ یا صدقہ
یا مبیعہ اور بدی ہوئی چیز، کو لینا جبکہ یہ معلوم ہو کہ یہ اجنبیہ
چھینی ہوئی ہے، یا حرام ہے۔ اور ملاقات کے وقت کسی مظلوم
کو پھرانے سے ہاتھ پیچھے ہٹائیں۔ اور تیر اندازی اور تمام آلات
حرب کا یہی حکم ہے۔ سینکھنے کے بعد اسکی شق سے ہاتھ ہٹا
لیتا۔ اور ناخن کو تراشنے سے ہاتھ روک لینا حتی کہ وہ دراز ہو
جائیں۔ اور آلات ہمو کے ٹوڑنے سے ہاتھ کھینچ لیتا۔ اور آ
کو بھلنے سے۔ اور جانوروں کو ٹھکنے سے ہاتھ کھینچ لیتا۔ اور
گم شدہ بچہ یا جانور یا گری ہوئی چیز کو اٹھانے سے دست کش
ہونا جب کہ ان کے ضائع ہونے کا خطرہ ہو، اور غلام کو سبیل
سے ہاتھ کھینچنا۔ یا جانور کو جبکہ وہ ظالم کسی کا مال لینا چاہتا ہو
اور وہ جانور اسکو باک کرنا چاہتا ہو۔ یا سلی جان کو خطرہ
اور نیز جان اور مال کو جب جالیا جا رہا ہو۔ اور کپڑے پر بھیا
جار رہا ہو یا اس قسم کا نقصان پہنچا جا رہا ہو، تو اسکی جیب یا
پچھے ہٹانا نہ پاتینے، ایسے وقت میں مظلوم کو اسکی سیبت
سے پھرانا ضروری ہوتا ہے۔ نیز بچوں کو اور مویشیوں کو رات
کے ابتدائی حصہ میں باہر نہ نکلنے دیا جائے۔ بلکہ میں برکت
چاہیے۔ رات گھنٹت صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ ہے کہ اس
وقت شیطان منتشر ہوتے ہیں اندھیرے کی ابتداء میں تو
ان کے اثر سے یہ بچے اور مویشی متاثر ہونگے، جب تاری ہو
چھا جائے تو پھر کوئی سخت نہیں (نیز دروازہ بھی رات کو
بند کرنا چاہیے، اور چرخ کو بھار دینا چاہیے اور تین دو
لینے چاہئیں اور شکنوں کے منہ باندھ لینے چاہئیں

یہ سب آداب ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تلقین فرمائے ہیں تاکہ لوگ مختلف قسم کی بیماریوں اور نقصانات سے بچ سکیں۔ ان آداب کی حفاظت کرنی چاہیے اور ان سے دست کش نہیں ہونا چاہیے۔

اور اپنے آپ کو پیٹ کے آفات سے بچاؤ کسی ایسی چیز کو اپنے پیٹ میں مت داخل نہ کریں کہ اللہ تعالیٰ نے حرام ٹھہرایا ہے، یا کوئی ایسی چیز جو بذاتہ تو حرام نہ ہو لیکن کسی غیر کے حق متعلق ہونے کی وجہ سے حرام ہو، مثلاً چوری، غصب، خیانت وغیرہ کا مال، اور ایسی چیز بھی اپنے پیٹ میں مت ڈالو جس کی ملکیت پاک نہ ہو، خلیفہ ہو یعنی عقد فاسد کے ساتھ سکی ملکیت حاصل ہوئی ہو، جس کا نسخ کرنا ضروری ہے۔ اور ٹھوک سے زیادہ بھی مت کھاؤ جبکہ اگلے دن روزہ رکھنے کا بھی ارادہ نہ ہو۔ یا ہمان کے استیحاء اور حجاب کا عذر بھی نہ ہو، اور ایسی چیز بھی مت کھاؤ جو بدن کو نقصان پہنچاتی ہے جیسے مٹی، وغیرہ اور بازار میں لوگوں کے سامنے بھی مت کھاؤ۔ اور قبرستان میں، اور جنازہ کے پاس بھی مت کھاؤ۔ اور میت کے گھر کا کھانا بھی مت کھاؤ۔ اور سونے چاندی کے برتنوں میں کھانا پینا اور سونے چاندی کے چمچے استعمال کرنے اور سونے چاندی کی سلائی سے سرمہ لگانا۔ اور سونے چاندی کی خوشبو جلانے والی انگلیٹی میں اور وغیرہ جلانا، اور سونے چاندی کے ٹیبل وغیرہ پر کھانا رکھنا، سیرج پانڈا وغیرہ بھی) یہ سب ناجائز ہیں مردوں عورتوں دونوں کے لئے صرف عورتوں کے لئے زیور سونے اور چاندی کا جائز ہے، اور ایسی مہانی کا کھانا کھانا جہاں کھیل تماشہ ہو یا گانا وغیرہ منکرات ہو

وَأَيُّكَ مِنْ آثَاتِ الْبَطْنِ ،
ادخال الحرام لعينه أو غير
وما يملكه حبيثاً بالعقد الفاسد
وغيره ، مما يجب فسقه والأكل
فوق الشبهة بلا قصد الصوم لغناه
أو عدم احتياض ضيق ، و
أكل ما يفسد البدن كالترا
والطين وتسريره والأكل في
السوق بمراة الناس في النظر
وعند المقابر ، والجنازة وأكل
طعام الميت ، ومن أكل في الدنيا
والفضة والشرب منها ، و
بما علقه منها ، والأكل في
والحوائق العود في الجهر منها ،
والأكل على جوان منها ، وأكل
طعام ضيافة عند لعب
أولها ، أو غناء أو غيرهما من
المنكرات ، كل طعام اتخذنا
للرياء والسمعة والمباهات

اذا علم ذلك، او غلب على ظنه ذلك وترك التسمية والاكل بالشمال، ومن وسط الطعام ومما يلي غيره اذا كان واحدا - وقطع اللحم ونحوه بالسكين عند عدم الحاجة بل ينهيه ورمي ما في القسم والائف من الطعام والبقا والمخاط نحو القبلة وفي المسجد والنحر في الشراب، ولا يجمع بين الفاكهة والثقل في طبق واحد - واكل الطعام الحرام - وطعام الفسقة واهل الرياء والامراء اذا علم انه مخصص او وجد منكر، ومسح السكين واليد بالخبر، ووضع الملعقة على الخبز، والخبز تحت القصة وتعليق الخبز على الخوان، وترك الاكل والشراب حتى يموت، او يمرض او يضعف وتركها اذا كان فيه عقوق الوالدين او احدهما -

ومن آفات الفرج: الزنا

یہ بھی درست نہیں۔ اور ہر ایسا کھانا جو ریاء کاری یا شہرت کے لئے یا فخر و میامت کی وجہ سے تیار کیا گیا ہو جب کہ اس کا علم ہو یا گمان غالب ہو۔ تو اس قسم کا کھانا جائز نہیں اس میں بچنا چاہیے۔ اسی طرح لسم اللہ ترک کر دینا، یا بائیں ہاتھ سے کھانا بغیر مجبوری کے، یا کھانا درمیان سے کھانا یا دوسرے کے سے کھانا، جب کہ کھانا ایک ہی قسم کا ہو۔ اور سیطرچ چھڑی غیر سے گوشت کا ٹنا جب کہ ضرورت بھی نہ ہو، بلکہ اس گوشت کو دانتوں کے تھانچ کر کھائے یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی طرح منقول ہے ائمہ ورنماک سے کھانے وغیرہ کی آلاش یا تھوک ریختہ قبلہ رخ پھینکنا یا مسجد میں، اور اسی طرح برتن میں سانس لینا، اور پھل اور پھوک گتھلیاں چسکے وغیرہ بھی ایک ہی برتن میں نہ جمع کئے جائیں اور سیطرچ گرم کھانا بھی کھانا مکر وہ ہے۔ اور ناسقوں کے کھانے سے بھی اجتناب ضروری ہے۔ اور اسی طرح ریاء کار اور ایسے امراء کا کھانا جب کہ معصوم ہو کہ یہ چھینا ہوا یا کسی کا حق دیا یا ہوا ہے۔ یا کوئی اور منکرات پائی جاتی ہوں تو ان کا کھانا نہیں کھانا چاہیے، اور سیطرچ چھڑی ہاتھ وغیرہ کو روٹی کے ساتھ پونچھنا اور صاف کرنا یا نمکدان وغیرہ کو روٹی پر رکھنا، یا روٹی کو پیلے رکابی کے نیچے رکھنا یا روٹی ٹیبل پر لٹکانا، ان باتوں سے کریزہ فروری ہے۔ اور سیطرچ کھانا پینا چھوڑ دینا یہاں تک کہ مر جائے۔ یا بیمار پڑ جائے۔ یا کمزور ہو جائے یہ بھی درست نہیں۔ اور سیطرچ کھانا پینا ترک کر دینا درست نہیں جبکہ ماں باپ کی نافرمانی ہوتی ہو۔

شہر مکہ کی آفات: سے بچنا بھی ضروری ہے مثلاً زنا -

وَاللَّوَاطِلَةُ وَاتِيَانُ الْبَهِيمَةِ
وَالْحَائِضُ وَالنَّفْسَاءُ وَاسْتِمَاعُ
مَا تَحْتَ الْأَرْأَمَنْهُمَا - وَالْإِسْتِمَاءُ
بِالْيَدِ وَانْ يَأْتِي زَجْتَهُ
الصَّغِيرَةُ الَّتِي لَا تَحْبِلُ الْجَمَاعَ
وَالْمَرْيَضَةُ الْمُتَضَرَّةُ مِنْهُ -
أَوْ عِنْدَ أَحَدٍ يَعْرِفُهُ - وَقَبْلَ
الْإِسْتِبْرَاءِ أَوْ لِفَعْلٍ دَوَاعِيهِ
وَالْبَوْلُ قَائِمًا - وَالْبَوْلُ فِي الْمَاءِ
الرَّائِدِ وَالْحَارِي وَالْحَجَرِ الْمَغْتَسِلِ
وَلَقَعَ الْبَوْلُ - وَلَا يَجَامَعُ زَوْجُهُ
أَصْلًا وَانْ يَعْزِلْ بِلَا إِذْنِهَا -
وَعَدَمُ التَّسْوِيَةِ بَيْنَ الْفَرْجَيْنِ
فِي غَيْرِ الْجَمَاعِ ، وَعَدَمُ الْإِجْتِنَابِ
مِنَ الْبَوْلِ ، وَتَرْكُ الْخِتَانِ بِلَا
عَذَرٍ -

وَمِنْ آفَاتِ الرَّجُلِ ، الذَّهْنُ
إِلَى مَجْلِسِ الْمَعْصِيَةِ ، وَالْخُرُوجُ
إِلَى الْجِهَادِ بِغَيْرِ إِذْنِ وَالِدَيْهِ
وَكَذَا كُلِّ سَفِيرِيحَاتٍ فِيهِ لَهْلَاءُ

نواظت (سٹرمی) جالتور کے ساتھ ملوث ہونا۔ حیض و نفاس
والی عورت کے ساتھ جماع کرنا۔ یا ناف کے نیچے اور گھٹنے کے
مقام تک جانتہ ت کرنی ان دونوں کے ساتھ حیض و نفاس کی حالت
میں یا مشت زنی (ماسٹریشن نگنا) یا اپنی ایسی چھوٹی خورداں
بیوی کے ساتھ جماع کرنا جب کہ وہ جماع کی تحمل نہ ہو یا ایسی مرضیہ
سے جماع کرنا جو جماع سے متضرر ہو۔ یعنی اس کو نقصان پہنچے۔
یا حیض و نفاس کی پوری طرح صاف ہونے سے پہلے بمبستری
کرے یا اس کے اسباب دوائی کا ارتکاب کرے۔ یہ سب آفات
ہیں ان سے گریز کرنا ضروری ہے اور لیطرح کھڑے ہو کر شیاپ
کرنا بغیر عذر کے۔ یا ٹھہرے ہوئے پانی میں یا جاری پانی میں
یا تھوہ وغیرہ پر جس کو استعمال کیا جاتا ہے اور کام میں لایا جاتا
ہے) اور غسلخانے میں پیشاب کرنا، یا پیشاب سے کسی چیز کو آلودہ
کرنا۔ یا اپنی بیوی سے بالکل جماع کرنا ترک کر دے۔ یا عزل کر
اس بیوی کی اجازت کے بغیر عزل کی بعض حالتوں میں اجاز
دی گئی ہے لیکن ایسا کرنا پھر بھی مکروہ ہے اس کو پسند نہیں کیا
اور لیطرح اپنی دو بیویوں کے درمیان سوائے جماع کے باقی باتوں
رکھنا پینا کپڑا وغیرہ) میں اگر مساوات نہیں اختیار کرے گا سخت
گنہگار ہوگا۔ اور لیطرح اگر بول سے اجتناب نہیں کرنا۔ یا
تختہ کرنا پھوڑے بلا عذر۔ یہ سب آفات ہیں جن سے بچنا لازم
اور پاؤں کے آفات سے بچنا چاہیے۔ مثلاً گناہ کی مجلس میں چل
کر جانا یا ماں باپ کی اجازت کے بغیر جہاد کے لئے نکلنا اور
لیطرح ہر ایسے سفر کے لئے نکلنا جس میں ہلاکت کا خطرہ
ہو جیسے سمندریں سوار ہونا۔ اور لیطرح طاعون سے فرار

کَرُوبِ الْبَحْرِ، وَالْفُرَارِ مِنَ الطَّانِ
وَالدَّخُولِ عَلَيْهِ وَالْمَشْيِ فِي مَلَكُ
غَيْرِهِ بِإِذْنِهِ، وَالْمَشْيِ عَلَى
الْمَقَابِرِ، وَاتِّبَاعِ النِّسَاءِ الْجَنَائِزِ
وَزِيَارَةِ الْقُبُورِ وَالْقُعُودِ عَلَى الْقَبْرِ
وَدُخُولِ الْجَنْبِ وَأَخْوِيَةِ الْمَسْجِدِ
وَمَدِّ الرَّجْلِ نَحْوَ الْقِبْلَةِ وَالْمُصْحَفِ
وَكُتُبِ الشَّرِيعَةِ فِي النَّوْمِ
وَالْيَقْظَةِ وَوَضْعِهَا عَلَيْهِمَا،
وَعَلَى الْخَبَرِ وَضَرْبِ أَحَدٍ بِهَا
وَلَوْ جِوَانًا بِغَيْرِ ذَنْبٍ وَحَقٍّ-
وَاتْلَافِ مَالٍ بِهَا وَاتِّبَاعِ الظُّلْمَةِ
وَأَمْرٍ أَوْ مَنَاقِضَاتِهِ مِنْ
غَيْرِ ضَرُورَةٍ، وَالْمَوَاضِعِ الشَّرِيفَةِ
كَالْمَسْجِدِ بِالرَّجْلِ الْيَسْرَى
وَالْخَبِيثَةِ بِالْيَسْنَى، وَالسَّنَةِ
عَكْسَ هَذَا - وَالْخُرُوجَ عَكْسَ
الدَّخُولِ، وَلِبْسَ النِّعْلِ وَالْخُفِّ
وَأَخْرَاجَهُمَا عَلَى هَذَا أَوِ الدَّخُولِ
عَلَى الْأَهْلِ بَغْتَةً عِنْدَ لِقَاؤِهِ
مِنَ السَّفَرِ، وَتَخْطِي رِقَابَ النَّاسِ
فِي الْمَسْجِدِ، وَالْقُعُودَ عَنِ التَّعْلِيمِ
وَالْتَّعَلُّمِ، وَالْحُجَّ وَالْجِهَادَ الْفَرَضِيَّ

کرنا، اور طاعون والے خطہ میں جانا، اور دوسرے کی ملکیت میں
چلنا اس کی اجازت کے بغیر۔ اور قبروں پر چلنا، اور عورتوں کا جنازہ
کے پیچھے چلنا یا قبور کی زیارت کے لئے عورتوں کا جانا، اسی طرح
قبر پر بیٹھنا، اور جنابت والے یا حیض و نفاس والی عورت کو
مسجد میں داخل ہونا، یا پاؤں قبلہ کی طرف درازہ کرنے، یا
قرآن کریم کی طرف اور دینی کتابوں کی طرف خواہ نیند میں ہو یا بیدار
میں یا قرآن اور دینی کتب کو پاؤں پر رکھنا۔ یا پاؤں روٹی پر رازہ
کرنے، یا پاؤں کے ساتھ بغیر قصور کے کسی کو بارنا خواہ وہ جانور
ہی کیوں نہ ہو، یا پاؤں کے ننھا کسی کا مال تلف کرنا۔ یا نظاموں
کے پاس اور موجودہ ملک کے امراء و رجواکثر ظلم کرنے والے ہی
ہوتے ہیں) کے پاس یا قاضیوں اور ججوں کے پاس رجونا حق
فیصلے کرتے ہیں، بغیر مجبوری کے پاؤں کے ننھا چل کر جانا۔
اور عزت والے اور متبرک مقامات میں بائیں پاؤں کے ساتھ
داخل ہونا جیسا کہ مسجد اور ناپاک مقامات میں دائیں پاؤں
کے ساتھ جانا۔ حالانکہ سنت اس کے برخلاف ہے۔ اور باہر
نکلنا داخل ہونے کے برعکس ہے۔ پہلے متبرک مقام سے بائیں
پاؤں نکالے اور دائیں اندر داخل ہونے وقت پہلے دائیں
کرے۔ نیز جوتا اور موزہ، جراب وغیرہ پہننے وقت اور نکلتے
وقت یہی بات ملحوظ ہے، نیز سفر سے لوٹنے کے وقت اچانک
اپنے اہل کے پاس گھر میں چلے جانا بھی مناسب نہیں۔ اور
مسجد میں لوگوں کی گردنوں کو پھلانگ کر آگے بڑھنا بھی جائز
نہیں، نیز تعلیم دینے اور تعلیم حاصل کرنے سے اور حج اور جہاد
جو فرض ہوں ان سے اپنے پاؤں کو روک دینا بھی جائز نہیں۔

والدعوات التي ليس فيها
منكر. والدخول على غير دعوة
والقعود عن الامر بالمعروف
والنهي عن المنكر واعانة لمظلم
والسعي في حاجة العاجز، و
غسل الميت، ودفنه وانقا
انسان او مال بصدد الهلاك
بالغرق او الحرق او السقوط
او نحوها. للقادر من غير
ضرر لمتعين ولا جدي عن خد
المتاجر والمملوك عن خدمة
المولى والزوجة عن خدمة
داخل البيت والولد عن خد
الوالدين، والرعية مدامرة
الوالي فيما ليس بمعصية الا
بعدد.

ومن آفات الوسوسة ترك
الامور واتخاذ الشيطان صدقاً
بل اخاف ان المبدارين كانوا
اخوان الشياطين واسوا
الماء، وافضائه الى تاخير
الصلوة الى الوقت المكروه،
او ترك الجماعة او الصلوة

اور ایسی دعوتوں کی شرکت سے بھی جن میں کوئی منکرات نہ ہو۔
اور کسی کے پاس بغیر دعوت کے داخل ہونا۔ اور امر بالمعروف
اور نہی عن المنکر اور مظلوم کی امداد کرنے سے اور عاجز آدمی کی
ضرورت کے لئے سعی کرنے سے اور میت کو غسل دینے اور
دفن کرنے سے۔ اور کسی انسان کو یا مال کو جو ہلاک ہونے کے
خطرے میں ہو۔ پانی میں ڈوب کر۔ یا جل کر۔ یا گر کر۔ اور
پھر شخص کو بچانے پر طاقت بھی رکھتا ہو، اور کوئی خاص
نقصان بھی نہ ہو، ایسی صورت میں اسے رک جانا آفات
سے ہے جن سے بچنا لازم ہے۔ نیز ضرر دور کا مستاجر کی خدمت
سے مملوک کا آقا کی خدمت سے اور بیوی گھر والے کی خدمت
اور اولاد کا ماں باپ کی خدمت سے اور رعیت اس کی خدمت
سے جس کو والی نے مقرر کیا ہو۔ اور بات بھی معصیت والی نہ
ہو، تو اسے رکنا جائز نہیں، یاں اگر کوئی عذر ہو تو پھر کچھ گناہ
ہوگا۔

اور وسوسہ کی آفات یہ ہیں کہ آدمی امر بالمعروف
ترک کر دے۔ اور شیطان کو دوست بلکہ بھائی بنالے، یعنی
لوگوں کو بھلائی کی تلقین کے بجائے خود شیطانی وسوسوں
کا شکار ہو جائے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ بے شک فضول
خرچ لوگ شیطان کے بھائی بند ہیں اور شیطان تو اپنے رب
کا بہت ہی ناشکر گزار ہے۔ نیز پانی میں اسراف کرنا۔
اور کسی وجہ سے نماز میں تاخیر کا ہونا مکروہ وقت تک یا عت

او اتتعليهم اوالدن كره اوالفكر
وتضييع العمر والافقات و
تاديتها الى امور محدثة مكروهه
كالتخاذ اثناء للوضوء، واللباس
والسجادة، وعدم التوضوء
من اداء غيره وعدم الصلوة
على بساط طه، ولباسه، وسوا
عن طهارته، والاحتراز عن
طعامه بتوهم النجاسة، وفيها
اذى الناس، وسوء الظن
بالمسلمين، بعدم التوقي
عن النجاسات في الوضوء
والغسل، والاكل والشرب
لعدم صحة صلواتهم والتكبر
على الناس والاعجاب بنفسه -
وايالك والغنا رفانه راس كل
خطيئة عن ابن مسعود رض
عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال الغناء يثبت النفاق
كما يثبت الماء البقل، وعن
ابي امامة رضى عن النبي صلى الله
عليه وسلم انه قال رفع احد
عقيرته بغنا، لا بعث الله

کا ترک کر دینا۔ یا نماز کا ہی ترک کرنا۔ یا تعلیم کا ترک کرنا۔ یا ذکر
وفکر کا ترک کرنا یا اپنی عمر عزیز اور اوقات گرانمایہ کو ضائع کرنا۔
یا ان اوقات کو ناپسندیدہ اور مکروہ کاموں میں لگانا مثلاً
کوئی خاص قسم کا برتن پینے وضو کے لئے مخصوص کرنے کہ کسی
دوسرے برتن سے وضو نہ کرے۔ یا خاص قسم کا لباس یا
مصلے مخصوص کرے، نہ دوسروں کے برتنوں سے وضو
کرے اور نہ دوسروں کے فرش پر یا لباس میں نماز پڑھے
اور دوسروں سے طہارت کے بارہ میں پوچھنا پھرے اور
ان کے کھانے سے اسٹش احتراز کرے کہ شاید وہ نجاست
سے آلود ہو۔ یہ سب دوسرے شیطانی کے آیات ہیں،
اس میں لوگوں کو تکلیف پہنچانا اور مسلمانوں کے بھٹا ہانپنا
کرنا ہے کہ وہ شاید اپنے وضو غسل اور کھانے پینے کے سلسلہ
میں نجاست سے نہیں پیتے۔ اور ان کی نمازیں بھی درست
نہیں۔ یہ دراصل اپنے جرم میں لوگوں کے مقابلہ میں تکبر اور خود پسندی
ہے جو کسی طرح اللہ تعالیٰ کو پسند نہیں۔ سچ بچانا دوسری آیت
اور اپنے آپ کو گلے سے بچاؤ کیونکہ یہ ہر گناہ کی جڑ ہے۔
حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ حضرت علی رضی اللہ
عنیہ وسلم نے فرمایا کہ گانا نفاق پیدا کرتا ہے جس میں پانی سبز
اگاتا ہے۔ حضرت ابورامہ رضی اللہ عنہ سے بھی روایت ہے کہ حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے کہ جو گانے لے اپنی آواز بلند کرے
خدا تعالیٰ وہ شیطان اس پر مسلط کر دیتا ہے جو اپنی اڑیوں
سے اس کے سینے میں ضریر لگاتے رہتے ہیں یہاں تک کہ وہ
چپ ہو جاتے۔

له شیطا طنين على منكبیه
 یضربان باعقا بهما على صد
 حتی یسنت و فی التا و خانیه
 اعلم ان التقی حرام فی جمیع الادیان
 قال فی الزیاد ات اذا اذین بها
 معصیة عندنا وعند الله انما
 و ذکر منها الوصیة بالمغنیين
 وحی عن خطیر ائمة من المینانی
 انه قال من قال باقرار زماننا
 احسن عند قراءتہ یکفر اثمی
 وجهه ان التخی للناس لما کان
 حراما بالاجماع کان قویة التحسین
 تحلیل حرام و لکن کل تحسین
 الفیہ قطع کفر و صاحب بدایة
 والذی جردت سمیة کبیرة - هذا
 فی ستخی الناس و یدخل
 فیه تغنی صریحة زماننا من
 والدیخوات بالاشعار والادکار
 مع اختلاف اهل الهوی والمراد
 بل هذا تشدد من کل تغنی لانه
 مع اعتقاد العباد و اما التغنی
 و عند بالاشعار و دفع الوحشة
 و فی الامحید و العود و مختلفوا

تاتنا خانیہ میں ہے کہ گانا تمام ادیان میں حرام ہے اور زیادات میں
 مسئلہ مذکور ہے کہ اگر کوئی شخص مصیبت کرتا ہے کسی ایسی بات
 کی جو معصیت ہے۔ اور پھر اس سلسلہ میں اس کی مثالیں ذکر کیا
 نہ جیسا کہ گانے والے مرد اور گانے والی عورتوں کے لئے مصیبت
 کر پڑے۔ اور ظہیر الدین مرغینانی سے روایت ہے کہ انہوں نے
 کہا کہ اگر کوئی شخص ہلکے زمان کے قاریوں کو ان کے پڑھنے وقت
 یہ کہے کہ احسن رقم ہے بہت اچھا پڑھا اور قاری حضرت جوہری
 اور گانے کی طرح پڑھتے ہیں وہ مراد ہیں تو ایسا شخص کافر ہو گا۔
 اسکی یہ بیان کی گئی ہے کہ جب گانا لوگوں کے لئے حرام ٹھہرا جائے
 تو یہ بات قطعی بات ہوتی تو ایسی قطعاً چیز کو اچھا سمجھنا حرام کو حلال
 سمجھنا ہے۔ اور یہی حکم ہے کہ ہر قطعی قبیح چیز کی تحسین کرنا کفر ہے
 (کوئی چیز بھی جو قطعی طور پر شرعیہ میں قبیح ہے۔ اسکو اچھا
 سمجھنے والا ایمان سے خارج ہو جائیگا) صاحب بدایہ اور صاحب
 ذخیرہ نے اسکو کبیر و شمار کیا ہے۔ یہ عام لوگوں کے لئے گانے
 کا حکم ہوا۔ اور اسی میں ہم نے گانے کے نام بہادر صدیقیوں کا
 گانا بھی داخل ہے جو مساجد میں اور دعاؤں کو شعاریں پڑھتے ہیں
 اور اذکار کو گانا کر پڑھتے ہیں جب کہ اہل مونی اور بے ریشہ بچے
 بھی بچہ میں غلط منظر دیکھتے ہیں البتہ یہ صورت قباحیت میں پہلی
 صورت سے بھی زیادہ شدید ہے کیونکہ یہ عبادت کے عقائد کے
 ساتھ ایسا کیا جاتا ہے۔ باقی تنہائی میں وحشت کو دور کرنے کے لئے
 اشعار کا پڑھنا یا گانا۔ یا عید کے موقع پر۔ یا شادی کے موقع پر
 تو اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ صحیح بات یہ ہے کہ موجودہ
 زمانہ میں اس میں مطلقاً منع کیا جائے گا۔ باقی ہم نے اشعار کے

گانے کا کہنا ہے اس لئے کہ قرآن، دعا، اذکار کا گانا تو محض حرام کو مستلزم ہے اس کے قبیح ہونے میں تو کوئی شبہ ہی نہیں۔ باقی ابھی آواز سے بغیر لحن و موسیقی کی طرز کے قرآن کا پڑھنا تو یہ مستحب ہے۔

اور احادیث میں جو تغنی یعنی گاکر پڑھنے کا ذکر آیا ہے اس کے مراد اصطلاحی گانا نہیں جو موسیقی کی طرز پر ہوتا ہے بلکہ اس سے مراد نفس تحسین صوت ہے کئی وجہ سے۔

پہلی وجہ — یہ ہے کہ سب بارہ میں امت کے درمیان کوئی اختلاف ہی نہیں کہ قرآن کریم پڑھنے والے کو ثواب ہو گا خواہ اچھی آواز سے نہ پڑھے پہ جائیکہ اگر تغنی سے پڑھے تو مزید ثواب ہو گا۔ تو ایسی صورت میں تغنی سے پڑھنے سے وعید کا مستحق کیسے ہو سکتا ہے زعمالانکہ حدیث میں اس شخص کے لئے وعید آئی ہے جو تغنی سے قرآن نہیں پڑھتا۔ لیس منا من لم يتغن بالقوان (

دوسری وجہ — یہ ہے کہ اگر تغنی سے مراد اصطلاحی طور پر گاکر پڑھنا مراد ہو تو پھر یہ حدیث اس حدیث کے خلاف معارض واقع ہوگی جس کو حکیم ترمذی (صاحب نوادر النور) نے بیان کیا ہے کہ حضرت حذیفہؓ نے مرفوعاً حدیث بیان فرمائی ہے کہ قرآن پڑھو عربوں کے لہجے میں اور ان کی آواز میں۔ اور یہ کواہل فسق کے لہجے میں پڑھنے سے اور اہل ایمان میں۔ یہود و نصاریٰ کے لہجے میں پڑھنے سے، پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم

فیہ والصواب منه مطلقاً فی هذا الزمان، وإنما قیدنا بالاشعار لان التغنی بالقرآن والاذکار والدعاء يستلزم اللحن الحرام بلا خلا ولما التغنی بمعنى حسن الصوت بلا لحن فنسبوا وليس المراد بالتغنی فی الاحادیث الواردة به المعنى المشهور بجواز الاول :- لاختلاف بین الامم ان قارئ القرآن مثاب من غیر تحسین مثله صوته فضلاً عن التغنی فكيف يستحق الوعيد والثانی :- انه يعارض حینئذ ما أخرجه الترمذی المحکم عن حذیفه مرفوعاً - اقراء القرآن بلحن العرب واصوتها وایاکم ولحن اهل الفسق ولحن اهل کتابین، فانه یجئ بعدی قوم یرجعون بالقرآن ترجیع الغناء والرهبانية والنوح لا یحاجونهم، مصونة قلوبهم وقلوب من یحبهم شانهم۔ والثالث :- ان الفقهاء صرحوا

يكون التالى بالتغنى والسامع
 آتشين، قال الامام البزازي
 قراءة القرآن بالالحان معصية
 والتالى وانسا مع آثمان كذا في
 مجمع الفتاوى، وقال البزازي
 ايضا الحسن فيه الحرام بلا خلاف
 قال تعالى قُرْآنًا عَرَبِيًّا غَيْرَ
 ذِي عَوَجٍ وَقَالَ فِي التَّائِيَةِ
 التَغْنِي وَاللَّحْنَانِ اِنْ لَمْ تَغْيِرِ
 الْكَلِمَةَ عَنْ مَوْضِعِهَا بَلْ تَحْسِنَهُ
 تَحْسِينُ الصَّوْتِ وَتَزْيِينُ الْقُرْآنِ
 فَذَلِكَ مُسْتَحَبٌّ عِنْدَنَا فِي
 الصَّلَاةِ وَغَيْرِهَا - وَاِنْ تَغْيِرِ
 الْكَلِمَةَ عَنْ مَوْضِعِهَا يُوْجِبُ
 فُسَادَ الصَّلَاةِ اِنْ ذَاكَ
 مِنْهُمْ عَنْهَا -

نے فرمایا کہ میرے بعد ایسے لوگ آئیں گے جو قرآن کریم کو ٹوٹا ٹوٹا کر اس طرح پڑھیں گے جس طرح گلے گلے جلتے ہیں اور جس طرح ربانیت والے راہب پڑھتے ہیں، اور جس طرح نوحہ کرنے والے نوحہ کرتے ہیں۔ دراصل ایسے لوگوں کے منہ سے نیچے قرآن کریم نہیں اترے گا۔ ان کے دل اور انکو پسند کرنے والے لوگوں کے دل بھی قرآن سے نکالی ہوں گے۔

تیسری وجہ — یہ ہے کہ فقہاء کرام نے تصریح کی ہے کہ گار پڑھنے والا اور سننے والا دونوں گنہگار ہیں۔ امام بزاز نے فرمایا ہے کہ گلے گلے لحن میں قرآن پڑھنا معصیت ہے، تلاوت کرنے والا اور سننے والا دونوں گنہگار ہیں۔ مجمع الفتاویٰ میں سیطرح درج ہے۔ نیز امام بزاز نے فرمایا ہے کہ قرآن میں لحن بلا اختلاف حرام ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ ہم نے عربی زبان میں قرآن نازل کیا ہے جس میں کوئی کجی نہیں رلحن اور گلے گلے سے کجی ہوتی ہے) اور فتاویٰ تاتارخانیہ میں ہے کہ گانا اور لحن کرنا اگر ایسا ہو کہ کلمہ اپنے مقام سے متغیر نہ ہو بلکہ صرف تزیین صوت یعنی آواز کا حسن ہی زیادہ ہو اور قرآن کی تزیین ہو تو ایسا ہمارے نزدیک مستحب ہے نماز میں بھی اور نماز کے علاوہ بھی۔ لیکن اگر گانا اور لحن ایسا ہو کہ کلمہ اپنے مقام سے متغیر ہو جاتا ہے ایسا تغیر جو نماز میں فساد کا موجب بن سکتا ہے تو ایسا یقیناً

منوع ہے۔

اور امام توریشی نے فرمایا ہے کہ قرآن کو اس طرح پڑھنا کہ وہ جد اور شوق کو ابھارے سمیعین کے قلوب میں اور غم پیدا کر دے اور آنسو کھینچ لائے۔ تو ایسی قراۃ مستحب ہے جب تک کہ گانا

وَقَالَ التَّوْرِيْشِيُّ الْقِرَاءَةُ عَلَى وَجْهِ
 مِلْهِمِ الْوَجْدِ وَالشَّوْقِ فِي قُلُوبِ
 السَّامِعِينَ وَبُورِثِ الْحَزْنِ وَ

وتطويل حرف مخفی به اللفظ و
 یلبس المعنی فهو حرام یفسق
 به القاری ویأثم به المستمع
 لانه عدل به عن نهجته القویم
 الی الاعوجاج فاذا انقرد هذا
 فالمراد بالتعنی فی الحدیث اما
 الجهر والاعلان، والافصاح
 فیما یحتاج الیه وقد ورد بالتعنی
 بهذا المعنی او التجوید والترتیل
 فانه زین القرآن مع حسن الصوت
 واما فی حدیث ما اذن فاحدا
 هذه الوجوه مع تحسین الصور
 بل اولی اتبہی ما ذکر فی السیر الاسجد
 والحدیث الذی رواه عن
 عن عائشة رآنها قالت دخل
 علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم وعندی جاریتان تغنیان
 فاضطجع علی الفراش وحول
 وجهه ودخل ابوبکر فانتہرنی
 فقال مزمار الشیطان عند
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 فاقبل علیہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم فقال دعهما فلما غفل

اور اعلان سے پڑھنا مراد ہے اور خوب کھولنا اور واضح کرنا مراد ہے
 جس کی ضرورت ہے تعنی سے یہی معنی مراد ہے حدیث میں۔ اور
 یا تعنی سے مراد تجوید اور ترتیل سے پڑھنا ہے۔ کیونکہ یہ چیز قرآن
 کے لئے زینت کا باعث ہے۔ اس کے ساتھ جب حسن صوت بھی
 مل جائے تو نور علی نور ہے۔ اور حدیث میں جو ما اذن کا لفظ آیا
 ہے (یعنی اللہ تعالیٰ نے کسی چیز کی طرف اتنی توجہ نہیں فرمائی جس قدر
 توجہ اپنے نبی کی طرف فرماتا ہے جب کہ وہ خوش الحانی سے قرآن
 پڑھتا ہے) تو اس مراد یہی ہو کہ ہمیں جمع آواز کی تحسین کے بلکہ یہ بطریق
 اولیٰ مراد ہے۔

اور وہ حدیث جس کو عروۃ نے حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ
 سے روایت کیا ہے انہوں نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 میرے پاس تشریف لائے اس وقت میرے پاس دو لڑکیاں
 کچھ گارہی تھیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بستر پر لیٹ گئے
 اور چہرہ مبارک دوسری طرف پھیر دیا، اتنے میں حضرت ابوبکر صدیق
 تشریف لائے اور مجھے ڈانٹا اور کہا کہ یہ شیطان کی بانسری یعنی
 سحرنا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس، اور آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم ادھر متوجہ ہوئے اور فرمایا چھوڑ دو۔ جب آپ کی توجہ
 دوسری طرف ہوئی تو میں نے ان لڑکیوں کو اشارہ کیا وہ وہاں سے
 باہر نکل گئیں، اس قسم کی احادیث منسوخ ہیں جیسا کہ حامد

غمر تمہما فخر جاً وغیرہ، فہو
منسوخ علی ما ذکرہ الحامد
فی رسالۃ المؤلفۃ لہ وغیر
من اساتذتہ، بانہ قال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
استماع الملاحی معصیۃ والحدیث
علیہا فسق والتلذذ بہا کفر،
وبلعن اللہ النائحات والمغنی
وإول من نلہ ومن تغنی الشیطان
وبوالذی نفس محمد بید
لا یرفع احد صوتہ بالغناء
الا علی کتفیہ شیطانان
احدہما علی ہذا الجانب الآخر
علی ہذا الجانب یضربانہ
بارجلہما حتی سکت۔

وفی البرہنۃ من سماع الغناء
من المغنی او غیرہ او فعل من الحرام
شیئاً یحسن ذالک باعتقاد او
ابغیر اعتقاد یصیر مرتداً فی الحال
بناء علی انہ انکر حکم الشریعۃ
من انکر حکم الشریعۃ لم یکن مؤثراً

نے اپنے سالہ میں ذکر کیا ہے اور انکے علاوہ ان کے دوسرے
اساتذہ نے بیان کیا ہے۔ کہ یہ منسوخ ہیں، خصوصاً صلی اللہ علیہ وسلم
کے اس فرمان سے جس میں آپ نے فرمایا ہے گانا سننا معصیت ہے
اور سپر بیٹھنا فسق ہے۔ اور اس لطف اٹھانا باعث کفر ہے۔
نیز جس حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے کہ اللہ
تعالیٰ کی لعنت ہے نوحہ کرنے والی اور گانے والیوں پر
اور سب سے پہلے جس نے نوحہ کیا اور گانا گایا وہ شیطان ابلیس ہے۔
اور وہ روایت کہ جس میں بیان ہے کہ اس فحش کی قسم جس کے
قبضہ میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی جان ہے جو آدمی بھی گانے کے
نچا آواز بلند کرتا ہے۔ اس کو نوں کندھوں پر وہ شیطان
مسلط ہو جاتے ہیں۔ ایک ایک طرف اور دوسرا دوسری طرف اور
وہ اپنے پاؤں مارتے رہتے ہیں یہاں تک کہ وہ خاموش ہو جاتے۔

اور فتاویٰ برہنہ میں ہے کہ جس نے گانے والے سے یا کسی اور
سے گانا سنا۔ یا کوئی اور حرام کام کیا اور اس کو دیکھا
سے یا بغیر اعتقاد کے اچھا خیال کرتا ہے تو وہ مرتد ہو جائیگا
اس بنا پر کہ اس نے شریعت کو کفر سے گناہ کیا اور جس نے شریعت کو کفر سے گناہ کیا وہ
مجتہد کے نزدیک بھی دین نہیں ہوتا۔ اور تاشی خان نے آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت نقل کی ہے کہ ایسی مسجد کی باتوں کا

لے اور کنوز الحقائق بلناوی برعاشیہ الجامع الصغیر للسیوطی ج ۲ ص ۶۱ میں سے لعن اللہ المغنی والمغنی لہ۔ کہ
اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو گانے والے پر اور سب پر جس کے لئے گانا گایا گیا ہو۔
(۲۰ سوائی)

عند كل مجتهد۔ وقال قاضی خا
عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
سماع الملاهی معصیۃ و الجور
علیہا فسق والتلذذ بها من الکفر
انما قال ذالک علی وجه التشدید
وان سمع بغتۃ فلا اثم علیہ
بلا قصد۔ و یجب ان لا یسمع
و یجتہد کل المجتہدین۔ لما روی
ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ادخل اصبعیہ فی اذنیہ و قال
فی التاتارخانیۃ التعلی و سماع
الغناء محرم لجمع علیہ العظما
وبالغوائف۔ و فی الہدایتین المغنی
للناس لا یقبل شہادۃ لانه
یجمعہم علی الکبیر۔ و بالجملة
انہ لا یرخص فی باب السماع
فی زماننا لان جنید اتاب
عن السماع فی زمانہ ،

و فی الاختیار عن النبی صلی اللہ
علیہ وآلہ وسآلہ اند کہ یرفع ہتھ
عند قراۃ القرآن والجنازۃ
والرحف والتذکیر والوعظ
فما ظنک عند سماع الغناء المحرم

سنہ رکنے کا سننا معصیت ہے اور ان پر بھی ناسق ہے اور
ان سے لطف اندوز ہونا کفر کی بات ہے۔ یہ جو فرمایا ہے تو تشدید
کی بنا پر فرمایا ہے۔ اگر اچانک بلا قصد ایسا گناہ سن لیتا تو اس پر
کوئی گناہ نہ ہوگا۔ اور واجب ہے کہ پوری کوشش کرے اور نہ
سنے۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے وقت اپنی انگلیاں
مبارک کانوں میں داخل کر لی تھیں، اور تاتارخانیہ میں ہے کہ گناہ
اور گناہ کا سننا حرام ہے۔ اسی پر علماء کا اجماع ہے اور علماء نے
سبارہ میں بہت زیادہ سختی سے گناہ سننے سے منع کیا ہے اور
ہدایہ میں ہے کہ جو شخص لوگوں کے لئے گناہ کا روبرو کرتا ہے تو اس
کی شہادت مقبول نہ ہوگی کیونکہ وہ لوگوں کو کبیرہ گناہ پر جمع کرتا ہے۔
خلاصہ یہ ہے کہ گناہ سننے کی رخصت نہیں ہمارے زمانہ میں اور
حضرت جنید بغدادی رحمہ اللہ بھی سماع سے اپنے زمانہ میں جو غریب تھا

اور اختیار میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت ہے کہ
آپ نے قرآن کی قراۃ کے وقت اور جنازہ اور جنگ کے وقت اور
وسط نصیحت کے وقت آواز بلند کرنے کو ناپسند فرمایا
ہے۔ پس تم کیا گمان کرتے ہو حرام گناہ کے سننے کے وقت جس کو
وجہ کے نام سے موسوم کرتے ہیں اور قبیح تر گناہ وہ ہے جو قرآن

الذی یسمونه وجداً انتہی۔
 ما قبح التّعنی ما کان فی القرآن
 والذکر والدعاء وان اردت
 زیادة اطلاق علی المرام فلیک
 بوسالتنا فی التتبی۔

فاترك الطريقة الذائغة
 عن سنة النبوی صلی اللہ علیہ
 وسلم والزمها، واعتقاد اہل
 الجماعة، والاحلاص فی العمل
 والاحسان، والتواضع و ذکر
 المنيبة والنصيحة والغيرة
 والخطبة فی عمل الآخرة۔
 والسخاوة والمروءة والشكر
 والصيام والصبر والخوف
 من الله والحزن له والرجاء
 منه والبغض فی الله والمحبة
 فی الله والتوكل واستواء
 المدح والذم۔

والمجاهدة والتحقیق صدق التقليد
 وقصر الامل وذكر قلة الحیاة
 فی الدنيا، وتفہیم الامور اللہ
 تعالیٰ والتسليم الیہ والتمکن
 فی طلب العلم وسلامة بصيرة

ذکر اور دعا میں ہو۔ اگر تم اسکی زیادہ تفصیل کے طالب ہو تو ہمارے
 رسالہ کا مطالعہ کرو جو گانے کے بار میں ہم نے لکھا ہے۔
 پس ضروری بات ہے کہ سنت نبوی کے خلاف ٹھٹھے
 راستے کو ترک کرو اور سنت کو لازم پکڑو۔ اور اہل سنت و جماعت
 کے اعتقاد پر پختہ رہو اور عمل میں اخلاص اختیار کرو، اور احسان
 اور تواضع کو اختیار کرو۔ اور موت کو یاد کرتے رہو۔ اور نصیحت
 و غیر خواہی سے کسی وقت دست کش نہ ہو۔ اور غیرت کو مت
 ترک کرو۔ اور آخرت کے کام میں قابل شک سرگرمی اختیار کرو۔
 اور سخاوت و مروت کو ہاتھ سے نہ جانے دو۔ اور اللہ تعالیٰ
 کی نعمتوں کا شکریہ ادا کرتے رہو۔ اور اسکی فیعلہ پر راضی
 رہو، اور صبر اختیار کرو، اور اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو، اس
 لئے غمگین رہو، اور اس پر پابند رہو۔ اللہ کے لئے بغض اور اللہ
 کے لئے محبت اختیار کرو۔ خدا تعالیٰ کی ذات پر ہی اعتماد
 و بھروسہ رکھو تمہارے نزدیک مدح اور مذمت یکساں ہو۔
 نہ کسی کی مدح پر اتراؤ اور نہ کسی کی مذمت کرنے سے حیراؤ

اور مجاہدہ اختیار کرو اور اندیشہ تقلید کے خلاف تحقیق کی راہ اختیار
 کرو۔ اور دنیا کی زندگی کی کوتاہی کو ملحوظ رکھو۔
 خوش قسمت عمر دریا کہ جاوہانی نیست۔ پس اعتماد بر حق روزگاری نیست
 سعدی) اور معاملات کو اللہ تعالیٰ کی طرف تفویض کرو۔ اور اسکی
 سامنے تسلیم خم کرو۔ اور علم کے طلب کرنے میں غیبتی اختیار کرو۔

عن المحقّد والغل والشجاعة
والمحلم والرفق والانابة ووفاء
وإحجاز الوعود وحسن الظن والهد
والقناعة والرشد والسعي في
أعمال الآخرة والمبادرة فيها
والرفقة والشفقة والحياء
والصلاية في أمر الدين والانس
بأنه والشوق إليه والوقار
والسكون والزكاء والعفة
والاستقامة والأدب والفراسة
والتفكر والصدق والمراعاة
وصي ربط النفس في طاعة الله
تعالى والمشاركة على النفس
بترك المعاصي أولا وتزويج
في كل يوم وليلة والمراقبة
والمحاسبة بعد العمل والعبادة
والمعاقبة أن نقص لغير المجموع
والسهر والعطش والنفذ
بالتصدق حتى لا يرجع إليه
ثأيا وكظم الغيظ وطول الحيا
للعباداة والتوبة والخشوع
واليقين والعبودية والخيرية
والإرادة والتصوف فانه هو الخور

سینے کو کینے اور کھوٹ سے خالی کر دینا، بروہاری، نرمی
اور رجوع الی اللہ کی خصمتیں اختیار کرو۔ غم کی وفا کرو، وعدے کو
پورا کرو، نیک گمان رکھو، دنیا میں بے رغبتی اختیار کرو اور قناعت
کو اپناؤ، رشد و ہدایت کی راہ پکڑو، اعمال آخرت میں سعی اور
جلد ہی کرو، نرمی اور شفقت سے کام لو۔ حیا و عار بنو، دین کے معاملہ
میں بچکی اختیار کرو۔ اللہ تعالیٰ کے رخصت انس اور اس کی طرف شوق
اختیار کرو۔ وقار، سکون، پاکیزگی، پاکدامنی اور استقامت اور
ادب اور فراست تفکر اور صدق اختیار کرو اور رابطہ یعنی نفس
کو اللہ تعالیٰ کی اطاعت میں لگائے رکھنا۔ اور نفس پر اولاً گناہوں
کے ترک کرنے کی شرط لگائے اور پھر رات دن کے وظائف
کی ترتیب لازم کرے۔ اور عمل کے بعد مراقبہ اور محاسبہ کام لے۔
اگر نقص دیکھئے تو اپنے نفس پر عتاب اور گرفت کرے۔ بھوکا
پیاسا اور بیدار رکھ کر اور صفت کرنے کی نذر دے تاکہ نفس دوبارہ
اسباب کی طرف نہ پلٹے۔ اور غصے کو دبا دے اور زندگی
کی درازی عبادت کے لئے اور توبہ، خشوع، یقین اور غیبت
اور غیریت اور ارادت کے لئے پسند کرے۔ اور تصوف کے
لئے اس تصوف کا خلاصہ یہ ہے کہ ہر قسم کے گھٹیا اخلاق سے
بامیزگی مجاہدے۔ اور ہر قسم کے عمدہ اخلاق سے موصوف ہو۔
اگر تم آفات مذکورہ کا علاج اسباب علامات مزید معلوم کرنا
چاہتے ہو تو کتاب سیرت احمدیہ کا مطالعہ کرو، وہ اسباب
میں کافی مشافی ہے۔

من كل خلق ديني والد خول في
كل خلق سني - وان اردت
علاج الآفات المذكورة فاشربها
وعلا مائتها فعليك بمطالعة
السيرة الاحمدية فانها كافي
شافي بها -

والدعاء: يا غياث المستغيثين
ويا مجيب المضطرين، ويا
ارحم الراحمين، ويا غافر
المذنبين اغفر لي ولوالدي
ولجميع امة محمد صلى الله
عليه وسلم بحرمه جيبك
المصطفى ونبيك المجتبي.
عليه من الصلوات انك اها
ومن التحيات اوقاها، وجميع
الانبياء والمرسلين والملائكة
المقربين عليهم الصلوة والسلام
اجمعين واصحاب جيبك
السابقين الذين رضيت
عنهم ولهم عنك راضون.

والتابعين لهم باحسان
من الاولياء والمجاهدين عليهم
الرحمة والغفران وارحمنا

دعاء — اے فریاد کرنے والوں کے فریاد کرس، اور
اے مجبور اور پریشان حال لوگوں کی دعاؤں کو قبول کرنے والے۔
اور اے سب سے بڑھ کر رحم کرنے والے۔ اور اے گنہگاروں
کے گناہوں کو معاف کرنے والے پروردگار۔ مجھے بھی معاف
فرمادے اور میرے والدین کو اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تمام
امت کو بھی اپنے حبیب مصطفیٰ - اور نبی مجتبیٰ کی حرمت سے
بخشدے اور معاف فرمائے۔ اے خداوند کریم اس حبیب پاک
پر پاکیزہ درود اور کمال سلام ہوں۔ اور تمام انبیاء اور مرسلین پر اور
تمام مقربین پر اور تمام رتیبہ سے حبیب سے اللہ تعالیٰ سلام کے ان
اصحاب پر جو سبقت لے گئے ہیں جن سے تو انسی ہو چکا
ہے اور وہ تجھ سے راضی ہیں اور ان کا اٹھانے کرنے والے ہیں
اور احسان سے۔ تمام اولیاء اور مجتہدین پر بھی رحمتیں اور بخششیں
نازل فرما۔ اور ہم پر رحم فرما کیونکہ ہم مجبور ہیں۔ اور گناہوں اور
خطاؤں کا اعتراف کرتے ہیں۔

اے خدائے برتر ہمارے گناہوں کو مٹا دے۔ اور ہماری برائیوں
کو معاف فرمادے۔ اور ہمیں نیکیوں کے ساتھ وفات دے بیشک
تو کمال قدرت والا اور بہت بخشش والا ہے اور اپنے گناہ کا بندہ

فانا مجرمون وبالاثم والخطا
معترفون، واعر عناذون بنا،
وكفر عنا سيئاتنا، وتوفنا
مع الابرار انك انت العزيز
الغفار، ولعيوب عبادك
المدانين الستار آمين۔

يا اكرم الاكرمين يا ارحم الراحمين
لم يبق فينا سبب مرجاء الا
ان كنا نشق الى رسولك
واله وصحبه وجبه اجعين
وقد قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم المرء مع من احب
ان كان مجرد حبنا بدون الاتباع
يعتد بها فاغفر لنا عوراتنا
سواتنا وعيوبنا بمنك وكرمك
يا منان ويا حنان آمين يا
رب العالمين۔ واهدنا بسبيلك
المستقيم۔ واصرف عنا سبل الغواية
والعقوب القويم۔ وسنن العوج
بحرمة رسولك الكريم۔

الفراغ من التسويد)۔ قد
وقع الفراغ من تسويد هذه
الرسالة يوم الاربعاء في

اے تمام بزرگوں سے بڑھ کر بزرگی والے اور اے ارحم الراحمین۔
ہمارے امد سبب امید صرف تیرے حبیب پاک کی طرف
شوق اور محبت ہے۔ اور تیرے حبیب پاک صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا ہے کہ آدمی اسی کے رشتہ ہوگا جس کے ساتھ اس کو
محبت ہوگی۔ اے پروردگار اعمال اور اتباع تو ہمارے پاس ہے
نہیں۔ اگر یہ محبت قابل اعتبار ہے تو ہمارے گناہوں کو بخش
اور ہماری غلطیوں اور برائیوں پر پردہ پوشی فرما۔ اور ہمارے
عیوب کو ڈھانپ دے اپنے احسان اور کرم سے، اے احسان
کرنے والے اور اے شفقت کرنے والے پروردگار امین یا رب العالمین۔
اور ہمیں اپنے صراطِ مستقیم کی ہدایت نصیب فرما۔ اور ہم سے
گمراہی اور کجروی کے رستوں کو دور کر دے۔ اور ٹیڑھے طریقوں
کو ہم سے ہٹا دے۔ اپنے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم
کی حرمت و طفیل سے۔

(کتاب کی تسوید سے فراغت)۔ اس سالہ کی تسوید
سے فراغت بدھ کے دن شعبان کے مہینہ میں نصف النہا
کے وقت مسجد انبلی والہ میں واقع ہوئی۔ اس سالہ کے

شهر شعبان، وقت الفراغ
نصف النهار في مسجد أبي
واله، وقد كتبت في آخر
هذه الرسالة أبياتاً موقفة
لحالی

ایا شابا لرب العرش عاصی
اتدری ما جزاء ذی المعاصی
سعی للعصاة لها ثبور
قویل یوم یوخذ بالنومی
فان تصبر علی النیران فاعصی
والافکن عن العصیان قاصی
وفیہا قد کسبت من الخطایا
رہنت النفس فاجهد فی الخلاصی
ہ فی اسقی علی النفس من لدن عظمت
فان الکبائر فی الغفران قد صغرت
وقد کنت علی عجلة من السفر
فلطالب الحق کفاية فیما
ذکرنا۔ و مریض العی شفا
فیہا حرنا۔ اللهم متع برہا
جميع المؤمنین والمؤمنات
وجنبہم عن انواع الشوک
والظلمات، بمن المنان
والحنان۔ فاغفر لنا اثمنا

آخر میں چند شعرا اپنے حسب حال لکھے ہیں۔
(۱) اے جوان جو رب العرش کی نافرمانی میں مبتلا ہو۔
کیا تم جنت ہو گنہگاروں کی کیا جزا ہے۔

(۲) ایک بھڑکتا ہوا جہنم ہے گنہگاروں کے لئے جس کی
بڑی تباہی ہے۔ پس ہلاکت ہے اس دن جس دن
پیشانیوں سے لوگ پٹریں جاؤ گے۔

(۳) اب اگر تم اس جہنم کی آگ پر صبر کر سکتے ہو تو پھر نافرمانی
کرتے رہو۔ اگر تمہارے اندر صبر نہیں تو پھر کتنا ہوں سے
دور رہو۔

(۴) اور جو تمہارے خطائیں اور غلطیاں کماٹی ہیں، اپنے
نفس کو تم نے ان میں گرو رکھ دیا ہے۔ اس کو چھڑانے
کی کوشش کرو۔

افسوس نفس کی ذلت کس قدر بڑی ہے۔ لیکن بڑے
گناہ اور پاپ بھی اس کی بخشش اور غفران کے سامنے
تھیر جاتے ہیں!

مجھے سفر کی جلدی تھی راس النہ اس وقت تھی۔ پھر
کیا کیونکہ حق کے طلبکار کے لئے جتنی بات ہم نے ذکر کی
ہے اس میں کفایت ہے۔ اور درمیانہ مہینوں کے لئے
جتنی بات ہم نے لکھ دی ہے اس میں شفا ہے۔
اللہ اس سالہ کے ذریعہ تمام مومن مرد اور مومنہ عورتوں
کو فائدہ عطا فرما۔ اور ان کو ہر قسم کے شرک اور
اندھیہ دل سے دور رکھ۔ اپنی احسان کرنے والی اور

شفقت کرنے والی ذات کے طفیل، ہمارے گناہوں کو بخش دے اور ہمارے جرموں پر پردہ ڈال دے۔ اے خدا تو یگانہ و کیا ہے۔ ہر دباری کے سوا تو یارب العالمین۔ اور اس سال کا اختتام سن ایک ہزار دوسواستھ سو چھ (۱۲۵۶ھ) میں ہوا۔ اور میں مصنف کتاب (حمد الدین بکوی ہوں، اللہ تعالیٰ اپنے احسان و کرم سے معاف فرمائے۔

واستترت اجرا منا۔
انک تفرد بالحلم امین
یارب العالمین۔ کان
نختمها فی سنة تسع و
خمسين و مائتے و الف
من الهجرة النبوية علیه من
الصلوات ازکالها۔ و من
القیات انماھا۔ آمین۔
وانا احمد الدین البکوی
عفی اللہ عنه سبحانہ بمنہ
وکمال کرمہ۔

واخرد عوانا ان الحمد لله رب العالمین۔ و صلی اللہ علی خیر خلقہ
خاتم الانبیاء محمد و علی آلہ و اصحابہ و اتباعہ اجمعین۔

کاتب بشیر احمد

مَقَالَاتِ سَوَاتِی

حضرت مولانا صوفی عبد الحمید خاں سواتی مدظلہ

مہتمم مدرسہ نصرۃ العلوم گوجرانوالہ

اس کتاب میں حضرت مولانا صوفی عبد الحمید خاں سواتی مدظلہ کے مختلف علمی مضامین کو یکجا کیا گیا ہے جو پہلی بار شائع ہو کر منظر عام پر آ رہے ہیں جن میں چند مضامین کے نام یہ ہیں:

وحدة الوجود اور وحدة الشہو میں تطبیق و حکمت الیٰ نہی کے

شارعین، شہرں میں آبادی اور بربادی کے اسباب، کائنات میں جانداروں کی تخلیق، تحقیق وحدة الوجود اور وحدة الشہو، مسئلہ وحدة الوجود میں راہ اعتدال، اسلام میں حلال و حرام کا شرعی فلسفہ، امام غزالیؒ کی چند وصیتیں، ملت حنیفیہ کی حقیقت، مسئلہ توسل پر ایک نظر، آداب المتعلمین، ملت حنیفیہ، توحید کے چند دلائل وغیرہ

ادارہ نشر و اشاعت مدرسہ نصرۃ العلوم گوجرانوالہ

نمازِ مسنون کلاں

تالیف

حضرت مولانا صوفی عبدالحمید صاحب سواتی

دامت برکاتہم

نمازِ مسنون غورد کے بعد نمازِ مسنون کلاں ایک ایسی مفید اور نماز کے موضوع پر جامع کتاب ہے جو نماز کے تمام ضروری مسائل مع قوی دلائل از کتاب و سنت احادیث صحیحہ، تعامل صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم، تابعین عظام رحمہم اللہ تعالیٰ اور ائمہ مجتہدین رحمہم اللہ تعالیٰ کے مضبوط اقوال سے مزین ہے جس میں ہمارے اذان، اوقات نماز، فرائض، سنن و مستحبات، مکروہات و مفسدت کا پورا بیان ہے۔ ارکان، واجبات و سنن کی پوری حکمت اور ضروری مباحث درج ہیں۔ جمعہ و عیدین، نماز جنازہ اور نوافل وغیرہ کے جملہ اہم مباحث اور اس کے ساتھ اذکار و دعوات اور خطبات کا ایک بہترین نصاب درج ہے۔ عام قارئین کے علاوہ علماء کرام، اساتذہ عظام اور خصوصاً طلباء علم دین کے لیے ایک نعمت غیر مترقبہ ہے جس کا اندازہ بیان اور زبان نہایت سادہ اور عام فہم ہے۔ عمدہ کاغذ، بہترین کتابت و طباعت، معیاری جلد بندی، قیمت - ۱۴۰ روپے

ناشر

مکتبہ دروس القرآن

محلہ فاروق گنج، گوجرانوالہ

ملنے کے پتے

ادارہ نشر و اشاعت مدرسہ نصرة العلوم گوجرانوالہ

۲۔ ناظم انجمن اسلامیہ گھڑمنڈی۔ ضلع گوجرانوالہ



مولانا عبد اللہ سندھی کے علوم و افکار

از حضرت مولانا صفی عبد الحمید سواتی، بانی مدرسہ نصرۃ العلوم و خطیب جامع مسجد نور، گوجرانوالہ

برصغیر کے نامور عالم دین، انتہائی ذہین، فہم ستقیم، ذہین ثاقب، فطانت و سمجھ میں قوت قدسیہ کے مالک قرآن کریم کے دورِ حاضر میں بے بدل منبر، حدیث کی شکلات پر کا حقہ، نگاہ رکھنے والے، فقہ اور دیگر علوم فنون عقلیات و نقلیات میں کمال درجہ کی مہارت تمام رکھنے والے۔ اقتصادیات، معاشیات، تاریخ اور قدیم و جدید فلسفہ کے امام سیاسیات و پولیٹیکل معاملات سے کما حقہ باخبر ذہن سے دقیق مشکل کو اپنے عمل و تدبیر سے حل کرنے والے، ابھی ہوئی کمپلیکسوں کو سمجھانے والے، عظیم صوفی باعمل عالم، قرآنی انقلاب کی روح سے منور، شیطانی اور فاساد ساز ساختہ نظاموں کو درہم برہم کرنے والے، راسخ العقیدہ، پرجوش نو مسلم، مہربانی علماء و دُرس انسانیت، معلم قرآن، فلسفہ ولی اللہیہ، مایہ نسا اور صبیح اسد، انی انقلاب کے علمبردار، سلف صالحین باغیر من امام ابو حنیفہ کے مکتب فکر کے عظیم ترجمان، علمائے دیوبند کے تربیت یافتہ، انتہائی درجہ کے یقینی پرہیزگار، خدا پرست عالمِ طہارت مولانا عبید اللہ سندھی جن کی لہجوں نے مآقدنی کی اور بیگانوں نے کبھی تو اتحاد و اشتراکیت کا اہتمام کبھی تشدد و عنصیت کا الزام لگایا اور کبھی تجدید و مغربیت کی طرف نسبت کی۔

مولانا کی طرف منسوب غلط باتیں، افکار و خیالات میں انہی غلط ترجمانی، تعصب کی وجہ سے مولانا کی شخصیت کو مجروح کرنے کی ناکام کوششیں تلامذہ و معاصرین کی ہونا ماننے سے صحیح افکار پیش کرنے میں باہر اور دیگر غلط فہمیوں کے ازار کے سافد سافد اس مقدمہ میں مولانا کی شخصیت کے مقام اور کام کو سمجھنے میں مدد علاوہ ازیں مولانا کا پورا ذہنی پس منظر استعدادات، اعمال، تعلیم و تربیت، خاندانی حالات، راسخ العقیدہ بزرگوں سے تربیت پانے اور سلاسل طیبہ میں بیعت اور اشتغالات، آزادی ملک و امن کیلئے جدوجہد قربانیوں اور صعوبتوں کو برداشت کرنے، انگریز کی جبروں کو برصغیر سے الگ کرنے، مسلمانوں کو ان کے اصل مقام کی طرف لانے، علماء کو ان کا صحیح مقام دلانے کے سلسلہ میں مولانا کی کوششوں کا اجمالی جائزہ لیا جائے گا کہ آپ کو زیرِ نظر کتاب میں ملے گا۔ جو پڑھنے سے ہی تعلق و محبت، قیمت :- / ایک روپیہ

ناشر، ادارہ نشر و اشاعت مدرسہ نصرۃ العلوم، گوجرانوالہ

خطبات شیخ الاسلام

از: شیخ العرب والعجم حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی رحمۃ اللہ علیہ
مرتب و مقدمہ: حضرت مولانا صوفی عبدالحمید خان سواتی بانی مدرسۃ العلوم گوجرانوالہ
حضرت شیخ الاسلام مولانا حسین احمد مدنیؒ کے یہ خطبات بڑی اہمیت
رکھتے ہیں۔ اپنے موضوع احوال و سیاست کے اعتبار سے اور علما حق کی فیصلہ کن
جدوجہد کے اعتبار سے بھی ان خطبات کی بڑی اہمیت ہے افسوس کہ اب تک یہ
یکجا نہیں تھے جمعیتہ علماء ہند کی کارگزاریوں کے مد نظر بعض محترم ہستیوں نے
ان میں سے بعض خطبات کو اکٹھا کیا ہے لیکن تمام خطبات اس طرح اکٹھے نہیں ہوئے
جس طرح ہونے چاہئیں تھے۔ احقر کی بڑی خواہش تھی کہ جس طرح دوسرا کار کے خطبات
یکجا مل جاتے ہیں حضرت مدنیؒ کے یہ اہم ترین خطبات بھی اگر ایک جگہ جمع ہوتے
تو اچھا تھا۔ ان سے بھی عام لوگ استفادہ کرتے ایک فوہ احقر نے شیخ الاسلام
حضرت مدنیؒ کے بڑے صاحبزادے حضرت مولانا اسعد مدنی مدظلہ کے سامنے ذکر کیا تھا کہ
اگر آپ یہ کام کر دیں تو اچھا ہوگا لیکن شاید کہ صاحبزادہ صاحب مدظلہ کی توجہ اس طرف
مبذول نہ ہو سکی۔ بالآخر بعض احباب کے اصرار پر احقر کو ہی یہ کام کرنا پڑا۔ بعض
احباب نے حضرت مدنیؒ کے جتنے خطبات دستیاب ہو سکے لا کر دیئے اور کچھ
خطبات احقر کے پاس بھی تھے وہ کتابت کے لیے دے دیئے۔ سر دست یہ
گیارہ خطبات میسر ہو سکے ہیں جن کی تفصیل درج ذیل ہے: (۱) خطبہ سیوارہ
(۲) خطبہ رنگپور بنگال (۳) خطبہ دہلی (۴) کوکناڈا (۵) علی گڑھ (۶) جونپور (۷) لاہور
(۸) سہارنپور (۹) بمبئی (۱۰) حیدرآباد دکن (۱۱) سورت۔ (ماخوذ مقدمہ خطبات)

سائز ۱۸x۲۳، ضخامت ۵۰۰ صفحات، کاغذ اعلیٰ، جلد مضبوط، قیمت ۸۰ روپے
ناشر: ادارہ نشر و اشاعت مدرسۃ العلوم نزد گھنٹہ گھر گوجرانوالہ
ملنے کا پتہ: ادارہ نشر و اشاعت مدرسۃ العلوم گوجرانوالہ